НАУКА О ВѢРѢ.

(ДОГМАТИКА)

ДЛЯ УЖИВАНІЯ ШКОЛЬНОѢ МОЛОДЕЖИ И ПОДКАРПАТСКОГО РУСЬКОГО НАРОДА.

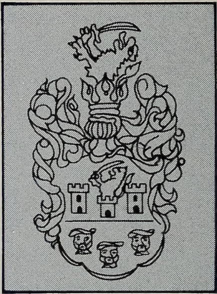
НАПИСАВЪ:
О. ЕМИЛІЯНЪ БОКШАЙ
ПРОФЕСОРЪ РЕЛИГІИ ВЪ УЖГОРОДСКОЙ ГИМНАЗІИ.

ПЕРШОЕ ВЫДАНІЕ.

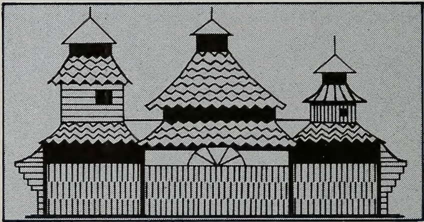
Цѣна 12 Кч.

УЖГОРОДЪ,
КНИГОПЕЧАТНЯ АКЦІОНЕРНОГО ТОВАРИСТВА „УНІО".
1924.

EX
LIB
RIS



PAUL R. MAGOCSI



JOHN LEDNEY

НАУКА О ВѢРѢ.

(ДОГМАТИКА)

ДЛЯ УЖИВАНІЯ ШКОЛЬНОѢ МОЛОДЕЖИ И ПОДКАРПАТСКОГО РУСЬКОГО НАРОДА.

НАПИСАВЪ:
О. ЕМИЛІЯНЪ БОКШАЙ
ПРОФЕСОРЪ РЕЛИГІИ ВЪ УЖГОРОДСКОЙ ГИМНАЗІИ.

ПЕРШОЕ ВЫДАНІЕ.

УЖГОРОДЪ,
КНИГОПЕЧАТНЯ АКЦІОНЕРНОГО ТОВАРИСТВА „УНІО“.
1924.

Ч. 4454/24.

Позволяется печатати.

Ужгородъ, 18-го септ. 1924.

Петръ,
епископъ.

Ч. 310/24.

Позволяется печатати.

Пряшовъ, 10-го окт. 1924.

Діонисій,
епископъ, апост. администраторъ.

ЧАСТЬ I.

1. Введеніе.

Чоловѣкъ сотвореный на сей свѣтъ, чтобы Бога познавъ, ему служивъ и такъ по смерти спасе̂нъ бывъ. Познати Бога учить вѣроученіе (догматика), служити ему: нравоученіе (етика), а на его почитаніе наставляе: литургика.

1. Познати Бога можно свѣтломъ чоловѣчого розума изъ сотвореного свѣта. **„Небеса повѣдаютъ славꙋ Божію, твореніе же рꙋкꙋ его возвѣщаетъ твердь“** (Пс. 18, 1.). И дѣйстно видимый свѣтъ и на немъ безчисленнѣ сотворенія, прекрасный ладъ и превосходна красота природы, голосно извѣщають существованіе одного всемогучого и премудрого сотворителя — Бога.

Но понеже изъ видимого свѣта только существованіе Бога и его гдекотрѣ свойства (всемогучность, премудрость и т. д.) можеме познати, зато Богъ для лѣпшого познанія своего существа и для поднесенія рода людского на степень надприродну, благоизволивъ себе людямъ открыти. Сіе дѣйствіе Бога, коли онъ самъ научае людей на истины вѣры и дае заповѣди людямъ, называеся: обявленіемъ Божіимъ. Сіе обявленіе Божое началося въ раю, где Богъ съ прародителями говоривъ, продовжалося патріархами и пророками, черезъ котрыхъ себе жидовскому народу обявивъ и совершилося своимъ единороднымъ Сыномъ, Іисусомъ Христомъ, черезъ кого найсовершенѣйшимъ способомъ обявивъ себе цѣлому свѣтови (Ев. I, 1. 2).

2. Понеже въ обявленію самъ Богъ говорить къ людямъ, зато кождый чоловѣкъ повиненъ сіе обявленіе Божое приняти, т. е. вѣровати. Вѣра таже, въ смыслѣ христіянскомъ только значить, якъ за правду держати все, что Богъ людямъ обявивъ.

а) Вѣра есть не только дѣломъ *ума*, черезъ что порозумѣеме Божое обявленіе, но есть и дѣломъ нашоѣ воли. Не доста лишь умомъ похопити Божое обявленіе, но чтобы чоловѣкъ ставъ вѣруючимъ, мае еше и волю свою наклоняти до принятія обявленоѣ истины. Окремъ сихъ вѣра есть еще дѣломъ *Божоѣ ласки*, котра розумъ нашъ просвѣщае и волю наклоняе до вѣрованія.

б) Богу вѣровати не есть пониженіемъ для чоловѣка. Безъ взаемноѣ вѣры и довѣрія и чоловѣча суспольность не

могла бы довго постояти; дѣтина вѣруе родичамъ, ученикъ учителеви, хворый лѣкареви, вѣрникъ священникови и т. д. Вѣра есть природнымъ и необходимо нужнымъ елементомъ людского житя. Если вѣруеме другъ-другому, чому бы'сме не вѣровали словамъ Бога?

3. Въ особѣ Іисуса Христа довершилося и докончилося Божое обявленіе. Но чтобы ученіе Бога доступнымъ здѣлати для всѣхъ людей и всѣхъ вѣковъ, Христосъ зорганизовавъ одно товариство (что онъ самъ Церковію назвавъ) и передавъ сему миссію розпространяти Божое обявленіе межи всѣми народами „до скончанія вѣка". Першимъ управителямъ сеѣ Церкви, апостоламъ сказавъ: **„Шедше оубо наоучите вся языки... Оучаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ: И се азъ съ вами есмь въ вся дни до скончанія вѣка"** (Мат. 28, 19. 20). Днесь управителями Христовоѣ Церкви являются наслѣдники апостоловъ: римскій отецъ, епископы и ихъ помочники, священники; они повиннѣ межи нынѣшными людьми проповѣдати Божое обявленіе, чтобы его познали и пріяли всѣ люди. Таже днесь обявленіе Божое можеме познати изъ ученія хр.-каѳ. Церкви и кождый чоловѣкъ довженъ вѣровати то, что хр.-каѳ. Церковь изъ приказа Христового для вѣрованія предложить. **„Слоушаяй васъ, мене слоушаетъ и отметаяйся васъ, мене отметается"** (Лук. 10, 16).

4. Церковь Христова свое ученіе изложить въ тезахъ. Теза, котра содержае въ собѣ одну, отъ Церкви определену истину, называеся догматомъ; отрицаніе догмата называеся ересею. Св. Церковь уже отъ апостолскихъ временъ складала сесѣ догматы въ „исповѣданіяхъ вѣры", т. е. въ символахъ. Такѣ символы:

1. Апостолскій символъ, изъ часовъ апостолскихъ.
2. Никео-константинопольскій, котрый составленъ на соборѣ никейскомъ (325) и константинопольскомъ (381).
3. Аѳаназійскій, ошибочно св. Аѳаназію приписаный (изъ IV. столѣтія).
4. Тридентскій, котрый содержае въ собѣ определенія тридентского (1545—63) собора. Къ сему приключенъ догматъ ватиканского собора (1870) о непомильности римского отца.

Велика розница находиться межи догматами вѣры и межи обрядомъ Церкви. *Догматы* суть религійнѣ истины, даннѣ людямъ въ божественномъ обявленію. Они суть неизмѣняемѣ и только, что въ нихъ неясное, Церковь уясняе, определяе и преподае вѣрнымъ якъ обязательный членъ вѣры.

Напротивъ *обряды* суть способы, або чины совершенія публичного богослуженія, изъ котрыхъ только (дуже мало) существительнѣ и головнѣ части установленѣ самымъ Спасителемъ. (Якъ **Отче нашъ**, изъ св. службы лишь слова **„Пріймите ядите... Пійте отъ нея вси...** и форма св. тайнъ: **„Крещается рабъ Божій.."** и т. д).

Установити посты, праздники, молитвы и ектеніи литургіи, обряды св. тайнъ и т. д., все то дѣло Церкви, о котрой сказано, кто еѣ слухае, Христа слухае. И Церковь дѣйстно пользовалася властію отъ Христа полученою и установила посты, праздники, мѣсто суботы завела недѣлю, украсила молитвами и пѣснями литургію, выдавала законы и т. д. Она добре знала, что церковнѣ обряды не належатъ до сущности вѣры и зато уже отъ початку дозволяла, чтобы заведенѣ были *рознѣ* церк. обряды. На пр. на востоцѣ заведена была литургія св. Якова апостола, котру скоротили св. Василій и потомъ св. Іоанъ Златоустъ; на западѣ уживали литургію св. Петра, котру доповняли часомъ св. папы Геласій, Левъ Вел. и Григорій Двоесловъ. Знала добре Церковь, что догматы то *душа* религіи и мае быти все одна и неизмѣнна, обряды же суть подобнѣ *тѣлу* чоловѣка, котрое подвержено всякимъ измѣненіямъ; вѣра мае быти одна, доки при одной вѣрѣ могуть, и дѣйсно истнують рознѣ обряды. Найважнѣйшѣ обряды въ каѳ. Церкви: обрядъ грецкій, т. е. восточный и обрядъ латинскій, т. е. западный.

Христова Церковь въ проповѣданію Божого обявленія приспособляеся до св. Писанія и св. Преданія такъ, что изъ сихъ, якъ изъ источниковъ черпае свое ученіе.

2. **Св. Писаніе.**

Св. Писаніе есть собраніе тыхъ книгъ, котрѣ написанѣ суть по вдохновенію св. Духа и содержають въ собѣ одну часть Божого обявленія.

1. Книги св. Писанія (Библія = τα βιβλία — книги) дѣляться на книги ветхого и книги нового завѣта. Книги ветхого завѣта написанѣ суть передъ рождествомъ Христа и содержають въ собѣ обявленіе Божое отъ сотворенія свѣта до Христа; книги же нового завѣта содержають въ собѣ ученіе Ісуса Христа, основаніе Церкви и еѣ першое розширеніе черезъ апостоловъ.

Книги ветхого завѣта:

а) Историчнѣ книги: Пятокнижіе або 5 книгъ Мойсея (книга Бытія, Исхода, Левитъ, Чиселъ и Второзаконія), книга Ісуса Навина, книга Судій Израилевыхъ, книга Руѳъ, книга I., II., III., IV. царствъ, книги I. и II. Лѣтописи (Паралипоменонъ), книга Ездры, Нееміи, Товита, Юдитъ, Естиръ и книги I. и II. Маккавейскѣ.

б) Пророчѣ книги: 4 книги великихъ пророковъ: Ісаіи, Іеремiи, съ прибавленіемъ книги Варуха, Іезекіила и Даніила; книги 12 малыхъ пророковъ: Осіи, Іоила, Амоса, Авдіи, Іоны, Михея, Наума, Аввакума, Софоніи, Аггея, Захаріи, Малахіи.

в) Поучительнѣ книги: Псалтырь Давида 150, книга Іова, Притчѣ Соломона, Екклезіастъ або Проповѣдникъ,

книга Пѣсни Пѣсней, книга Премудрости, книга Іисуса сына Сиракова.

Книги нового завѣта:

а) Историчнѣ книги: 4 Евангелія: Матѳея, Марка, Луки, Іоана; Дѣянія Апостолскѣ.

б) Поучительнѣ книги: 14 посланій св. ап. Павла (къ Римлянамъ, 2 къ Кориѳянамъ, къ Галатамъ, къ Ефесеемъ, къ Филиписеемъ, къ Колоссаемъ, 2 къ Солунянамъ, 2 къ Тимоѳею, къ Титу, къ Филемону и къ Евреемъ); 7 соборныхъ, або каѳолическихъ посланій: Якова, 2 Петра, 3 Іоана и Юды.

в) Пророча книга: Апокалипсисъ, або откровеніе св. Іоана.

Всѣхъ книгъ ветхого завѣта 45, нового завѣта 27, совокупно 72. — Книги ветхого завѣта писанѣ суть по еврейски, окремъ декотрыхъ главъ книгъ Даніила и Ездры, котрѣ писанѣ были на халдейскомъ языцѣ. Книга Премудрости и II. книга Маккавейска писанѣ суть по грецки. Книги нового завѣта кромѣ св. Матѳея и правдоподобно посл. къ Евреемъ, котрѣ писанѣ были по еврейски — составленѣ на грецкомъ языцѣ. Книги ветхого завѣта о. 150 г. до Христа переложенѣ были 70 мужами въ Александріи на грецкій языкъ; сей перекладъ называеся Септуагінта (70). Найважнѣйшѣ переклады св. Писанія: Перекладъ св. *Іеронима* на латинскій языкъ въ IV. столѣтію (Вулгата), перекладъ св. *Кирила* на славянскій языкъ изъ IX. столѣтія. Оригиналнѣ рукописи св. Писанія стратилися; найдавнѣйшѣ рукописи находятся изъ IV. столѣтія.

2. Книги св. Писанія суть боговдохновенными, подъ чимъ розумѣеся тое тайное дѣйствіе Духа святого, чимъ онъ писателевъ св. книгъ на писаніе порушае, ихъ розумъ просвѣщае, и въ писанію такъ веде, чтобы то писали, что Богъ намѣряе.

Таже три моменты розличаеме въ вдохновенію св. книгъ: *а*) порушаніе на писаніе. *б*) просвѣщеніе розума и *в*) веденіе писателя въ писанію.

Что книги св. Писанія суть боговдохновенными то явно свѣдчать сами писателѣ книгъ. Мойсей пише, что ему приказавъ Богъ: „**Напиши себѣ словеса сія, въ словесѣхъ бо сихъ положихъ тебѣ завѣтъ и Израилю**“ (Исх. 17, 14). До Ереміи говорить Господь: „**Впиши вся словеса въ книги, яже глаголахъ къ тебѣ**“ (Іер. 30, 2; 4, 12—28; 36, 1). Въ новомъ завѣтѣ же св. Іоанъ пише, что Іисусъ Христосъ такъ до него говоривъ: „**Азъ есмь Алфа и Омега, первый и послѣдній и яже видиши, напиши въ книгу и посли Церквамъ** ...“. (Апок. 1, 11). О боговдохновенности св. книгъ свѣдчать окремъ сихъ, цѣлое хр. преданіе и всѣ св. отцы. Св. мати Церковь на тридентскомъ соборѣ выповѣла, что книги св. Писанія суть писанѣ по натхненію Духа святого и такъ авторомъ ихъ являеся самъ

Богъ. Боговдохновенность относится къ цѣлому содержанію св. книгъ, но не къ одинокождому слову.

3. Изъ боговдохновенности св. Писанія слѣдуе, что въ немъ ни ложь, ни помилка не може ся находити, бо Богъ всевѣдучій и вѣчна правда ни помилитися, ни насъ въ заблужденіе завести не може хотѣти. Всѣ дотеперѣшнѣ закиды сего рода совершенно опроверженѣ.

Понеже Христосъ Церкви своей повѣривъ цѣлое Божое обявленіе для сохраненія и розширенія — зато только она може непомильно и правдиво толковати св. Писаніе. Звѣстна рѣчь, что майже всѣ ереси повстали изъ самовольного и ошибочного толкованія словъ св. книгъ. Зато св. Церковь предпише, что только церковною властію одобренѣ и обясняючими примѣчаніями заосмотренѣ переклады св. книгъ можно читати. Головно забороненѣ суть выдавництва английского товариства, котрыхъ съ того можно познати, что друкованѣ суть безъ церковного одобренія и безъ обясняючихъ примѣчаній.

Св. Писаніе и изъ огляду литературного перевысшае всѣ поэтичнѣ творы цѣлого свѣта. Не е такоѣ книги, котра бы такъ роспространена была на цѣломъ свѣтѣ, якъ „Библія“. Никто еще не писавъ такою простотою и разомъ такою превосходностію стила, якъ писателѣ св. Евангелій; Св. Писаніе есть дѣйстно „книгою — книгъ“, котру читати горячо препоручае св. мати Церковь.

3. Св. Преданіе.

Св. Преданіе есть тота часть Божого обявленія, котру апостолы изъ устъ самого Іисуса Христа слышали, по натхненію св. Духа проповѣдали, но не написали. Отъ св. Писанія лишь въ томъ розниться, что туй св. мужи натхненіе получили лишь на проповѣданіе а не на писаніе. Оно находиться списанное въ сочиненіяхъ св. отцовъ и писателевъ першихъ хр. столѣтій, въ символахъ, въ церковныхъ богослужебныхъ книгахъ, въ опредѣленіяхъ вселенскихъ соборовъ, и въ стародавныхъ христіянскихъ звычаяхъ и памятникахъ.

Что окремъ св. Писанія истнуе и св. Преданіе якъ источникъ вѣры, то явно изъ слѣдуючихъ:

а) Христосъ приказавъ апостоламъ проповѣдати, а не писати. Если бы бывъ хотѣвъ, чтобы св. Писаніе было одинокимъ источникомъ вѣры, тогда бы бывъ або онъ самъ писавъ, або приказавъ бы бывъ апостоламъ, чтобы списали все, что онъ учивъ и передали сіе писаніе вѣрникамъ для поученія. Но такого приказа въ цѣломъ св. Писанію не есть; приказъ Христовъ звучить: „**Шедше оубо наꙋчите всѧ ꙗзыки.... Слꙋшаѧй васъ, мене слꙋшаетъ и отметаѧйсѧ васъ, мене отметаетсѧ**“. (Мат. 28, 19; Лук. 10, 16).

б) Изъ сихъ проповѣданій апостоловъ лишь одна часть находиться въ св. книгахъ. Всѣ науки, всѣ бесѣды, всѣ поученія, и дѣла Іисуса Христа, что онъ черезъ три роки здѣлавъ и говоривъ и не могли бы помѣститися въ дасколько заглавіяхъ Евангелій. Св. Евангелія лишь начерки, короткѣ содержанія бесѣдъ и поученій Спасителя содержають въ собѣ. Одна значительна часть науки Христовоѣ находится внѣ св. Писанія, якъ то признае и св. евангелистъ Іоанъ: **„Сѹть же и ина многа, гаже сотвори Іисѹсъ, гаже аще бы поединомѹ писана быша, ни самомѹ мню всемѹ мірѹ вмѣстити пишемыхъ книгъ“** (Іоанъ 21, 25).

в) Что было источникомъ вѣры, коли еще св. книгъ не было? Звѣстна рѣчь, что св. книги не повстали заразъ по смерти Іисуса Христа (Евангеліе Матѳея г. 45—50, Іоанна же г. 97-98). До того часу христіяне не могли мати иншого источника вѣры, якъ живое слово апостоловъ, т. е. св. Преданіе. До того, якъ уже были св. книги за довгій часъ тревало, доки они въ тыхъ тяжкихъ часахъ розширилися такъ, что всѣ вѣрники могли читати и изъ нихъ вѣру свою познати. Якъ бы могло таже для нихъ сама Библія быти источникомъ вѣры? Св. Писанія еще не было, коли уже тысячи и тысячи на розныхъ сторонахъ свѣта исповѣдали Христову вѣру, что черпали изъ св. Преданія. Если бы св. Писаніе было одинокимъ жереломъ вѣры, тогды кождый мавъ бы научитися читати, чтобы могъ сформовати свою религію изъ св. Писанія.

г) Суть такѣ очевиднѣ истины христіанскоѣ религіи, котрѣ не находяться въ святыхъ книгахъ и мимо того были и суть предметами вѣры всѣхъ христіянскихъ вѣковъ; якъ на прим. святкованіе недѣли мѣсто суботы, важность крещенія еретиковъ, крещеніе дѣтей, 7-ичное число св. таинъ и т. д... Се христіяне не могли инде, якъ изъ св. Преданія черпати.

Зато св. Павелъ выразно воззывае увагу вѣрниковъ на св. Преданіе словами: **„Братіе, стойте и держите преданіѧ, имже наѹчистесѧ словомъ или посланіемъ нашимъ“** (2. Тес. 2, 14).

Св. мати Церковь всегда ровноправнымъ жереломъ вѣры держала св. Преданіе. Где нужно было опредѣлити противъ еретиковъ гдекотрый членъ вѣроисповѣданія, отзывалася не только на св. Писаніе, но ровно и на св. Преданіе. Бо лишь они обое содержають въ собѣ цѣлость Божого объявленія. Противное ученіе протестантовъ, котрѣ твердили: „самое св. Писаніе есть жереломъ вѣры“ откинено и осуджено на тридентскомъ соборѣ (1545).

ЧАСТЬ II.

§ 4. Богъ.

Основна истина кождоѣ религіи, что существуе одинъ Богъ, сотворитель и вседержитель всеѣ вселенноѣ.

Сей есть першій членъ нашого вѣроисповѣданія: **„Вѣрую въ единого Бога Отца, вседержителя, творца неба и земли, видимыхъ же всѣхъ и невидимыхъ“.**

Существованіе Бога можеме спознати съ помощію людского розума. Се есть опредѣленіе св. Церкви на ватиканскомъ соборѣ (1870).

1. До познанія существованія Бога передовсѣмъ приведе насъ спогляданіе видимого свѣта.

а) Зводки свѣтъ? Зводки житье на свѣтѣ? Отъ кого походить всесвѣтъ? Зводки силы и енергіи природы? Все, что есть, что существуе на свѣтѣ мае мати достаточну причину свого бытія. Ничо на свѣтѣ не есть само отъ себе; все, что есть, отъ другого есть. Такъ и свѣтъ не могъ повстати самъ отъ себе, но бывъ сотворенъ Богомъ. Добрѣ каже Цицеронъ: „Если припадковое стрѣтеніе атомовъ могло колись создати сей великолѣпный свѣтъ, чому не може днесь создати домы, церкви и т. д., что было бы много легшое дѣло“.

б) На свѣтѣ найдеме точнѣ природнѣ законы, прекрасный ладъ и чудесну доцѣльность. Розумна законность является въ круженію небесныхъ тѣлъ, въ сполученію елементовъ, въ органахъ чоловѣка, скотовъ и рослинъ; всюды, куда лишь позираеме, точнѣ законы дѣйствують, цѣла природа точно опредѣленымъ законамъ повинуеся. И кто бы сомнѣвався, что законы безумовно предполагають одного законодателя.

„Николи — каже одинъ философъ — не ломавъ я голову надъ тымъ, чтобы доказы глядати для существованія Бога. Такій доказъ я найду въ моей кешенѣ. Якъ я комплиховану постройку моеѣ годинки споглядаю, никто не въ силѣ менѣ заговорити, что се повстало изъ пустого припадку, безъ упорядкуючого ума одного майстра. Безбожники взглядомъ повстанія свѣта говорять о припадку, о слѣпой енергіи природы и Богъ знае о чомъ, лишь о одномъ Бозѣ Сотворителѣ нѣтъ; однакожъ, — перепрошаю — всѣ ихъ слова суть безъ жадного смысла“ (Balmes).

2. Существованіе Бога свѣдчить и внутрѣшньое слово чоловѣчого рода, что является въ голосѣ совѣсти и въ загальномъ переконанію людства о существованію Бога.

а) Въ внутренности чоловѣка находиться тайный голосъ, черезъ что способнѣ есме розличати доброе отъ злого, котрый голосъ спонукуе насъ доброе творити и злого

уникати и котрый хвалить або докоряе человѣку по тому, повиновався-ли голосу совѣсти, або нѣтъ. Зводки сей голосъ? Зводки, коли человѣкъ сему голосови не годенъ розказовати, онъ говоритъ, хоть пріятное, хоть прикрое есть для человѣка? Голосъ совѣсти независимый отъ человѣка, таже не могъ походити отъ человѣка, ни отъ выхованія, бо тамъ есть въ внутренности цѣлкомъ дикихъ и некультурныхъ народовъ. Онъ могъ походити только отъ Бога.

б) Въ существованіе Бога всегда вѣровавъ людскій родъ. Атеисты заходили цѣлый свѣтъ, чтобы найти народъ безъ вѣры, но дарьмо. У кождого народа, хоть якого дикого и залишеного, найшлася вѣра о Бозѣ и яка-небудь примитивна религія. Уже въ старомъ вѣку такъ говоривъ Плутархъ: „Если заходите весь свѣтъ, найдете городы безъ царя, безъ буквъ, безъ науки, безъ грошей и безъ законовъ, но жадного не найдете безъ Бога и безъ церкви“ (Adv. Colot. 31).

Майже всѣ глубокоученѣ люди вѣровали въ существованіе Бога. Въ старомъ вѣку Сократъ, Питагорасъ, Аристотелесъ, Платонъ, Цицеронъ, Сенека и т. д. Въ середньомъ и новомъ вѣку Кеплеръ, Нютонъ, Волтиръ, Амперъ, Пастеръ, Наполеонъ и т. д. всѣ одноголосно свѣдчать о томъ, что „Поверхова ученость евентуально може человѣка привести до атеизма, но глубокое знаня безумовно приведе до Бога“ (Bacon Ver.).

в) Однакожъ якъ може ся стати, что мимо сего находяться люди, котрѣ сомнѣваються, або прямо отрицають существованіе Бога? Сему изъ большой части то причина, что люди такого рода грѣшно жіючи любили бы, чтобы Бога не было, кто ихъ карати мае, за ихъ грѣшный животъ. Они не знають, лишь желають, чтобы не было Бога. Якъ и св. Писаніе каже: **Говоритъ безꙋмный въ сердцѣ своемъ, нѣсть Бога**“ (Пс. 13, 1). „Безумнѣ, котрѣ твердять, что они переконанѣ о несуществованію Бога; если и въ день такъ говорять, однакожъ въ ночи и въ самотѣ о томъ сомнѣваються“ (Seneca).

3. До совершенѣйшого познанія Бога приведе насъ Божое обявленіе. Съ помочію сего познаеме не только его существованіе, но и всѣ его совершенства и его святу волю. Однакожъ и въ св. обявленію лишь такъ видиме Бога, якъ въ зеркалѣ, якъ св. Павелъ каже: „**Видимъ ꙋбо нынѣ якоже зерцаломъ въ гаданіи**“ (I. Кор. 13, 12). Лишь на другомъ свѣтѣ будеме его видѣти „**лицемъ къ лицꙋ**“ (I. Кор. 13, 12), но цѣлкомъ похопити его бытіе и совершенства и тогды не будеме, бо безконечное совершенство и великость Бога не вмѣстяться въ ограниченномъ естествѣ человѣка.

5. Свойства и совершенства Бога.

По словамъ св. Писанія „**Велій Господь и хваленъ зѣло и величію его нѣсть конца**“ (Пс. 144, 3), т. е. онъ такій совер-

шеный, что въ немъ всѣ можливѣ совершенства въ безконечной мѣрѣ находяться.

1. Богъ есть существо само отъ себе; онъ свое начало не отъ другого доставъ, но отъ самого себе. Всѣ другѣ существа отъ другого достаютъ свое бытіе; только Богу приходить само отъ себе бытіе (aseitas). Симъ свойствомъ Бога тѣсно связана есть его безначальность, черезъ что означаеся то, что онъ почтаку не мае и безконечность, что онъ конца не буде мати. „**Азъ есмь СЫЙ**" (Исх. 3, 17), казавъ Господь Мойсею.

„**Прежде даже горамъ не быти и создатися земли и вселеннѣй и отъ вѣка и до вѣка ты еси**". (Пс. 89, 3).

„**Въ началѣхъ ты Господи землю основалъ еси и дѣла руку твоею суть небеса. Та погибнутъ, ты же пребываеши**". (Пс. 101, 26. 27).

2. Само отъ себе розумѣеся, что такое существо, что истнуе само отъ себе и есть безконечно совершенное только одно даеся. Два Боги, безконечно совершенѣ, независимѣ другъ — отъ друга — немыслима рѣчь. „**Азъ Господь Богъ, нѣсть развѣ мене еще Бога**". (Исх. 45, 5).

Вѣра въ единого Бога называеся: *монотеизмъ*. Спершу всѣ люди въ одного Бога вѣровали и лишь часомъ стали *политеистами,* т. е. вѣровали въ больше Боговъ. Однакожъ великѣ геніи старинного вѣка, якъ Платонъ, Сократъ, Аристотелесъ и проч. само отъ себе пришли на думку монотеизма и отвергли отъ себе политеистичный блудъ.

3. Богъ есть безмѣрный; т. е. его не ограничае жаденъ просторъ, онъ наповняе всю вселенну, онъ не есть выключенъ изъ жадного мѣста, онъ всюды присутный. „**Егда небо и землю не азъ наполняю**? (Ерем. 23, 24).

Всюды присутность Бога можеме обясняти на пр. всюды — присутностію одноѣ мысли. Мысль: кождый чоловѣкъ повиненъ разъ умерти — всюды присутна, кождый знае, кождый за правду принимае. Лишь ото есть розница, что Богъ не есть такою мыслію, но есть правдивымъ существомъ. Но якъ одна мысль може быти всюды присутна, такъ може быти и Божое существо всюды присутное. Коли говориться, что Богъ живе въ царствѣ небесномъ, або перебывае въ св. Евхаристіи и т. д. се такъ маеся розумѣти, что на сихъ мѣстахъ Богъ *особливѣйшимъ* способомъ есть присутный; якъ на пр. и высшезгадана думка особливѣйшимъ способомъ присутна есть въ той хижѣ, где ктось умеръ.

Всюды присутность Бога есть для чоловѣка *острогою,* но разомъ и великою *утѣхою* „**Камо пойду отъ духа твоего? И отъ лица твоего камо бѣжу? Аще взыйду на небо, ты тамо еси; аще снійду въ адъ, тамо еси**". Пс. 138, 7. 8) говорить псалмистъ. Но на другомъ мѣстѣ такъ потѣшае насъ: „**Аще бо и пойду посредѣ сѣни смертныя, не убоюся зла, яко ты со мною еси**". (Пс. 22, 4).

4. Богъ есть всемогучій и всевѣдучій. Онъ може все здѣлати, что лишь хоче. У него хотѣти только, якъ здѣлати. „**Ӕко не изнеможетъ оу Бога всѧкъ глаголъ**". (Лук. 1, 37), говорить св. Письмо.

Однакожъ Богъ, якъ безконечно премудрый лишь то хоче, что достойно есть здѣлати. Такъ Богъ не може здѣлати грѣхъ, бо то есть недостойное и не есть чтось; грѣхъ изъ огляду моральности есть недостатокъ. Само такъ не здѣлае то, что не можъ собѣ представити; на пр. четыреугольный кругъ.

Якъ всевѣдучій, знае Богъ все, что было, есть и буде, навѣть и найтайнѣйшѣ думки открытѣ спередъ нимъ. (Сир. 23, 28).

Закидають: Если Богъ всѣ наши будучѣ дѣла знае, тогды мы и не можеме иншакъ дѣлати, якъ то Богъ превидить, а где тогды свободна воля чоловѣка, где тогды заслуги?

Отвѣтъ: Съ тымъ, что Богъ дачто предвидить, тымъ еще не отбере отъ насъ свободу воли людскоѣ. Мы не зато здѣлали такъ, бо то Богъ предвидѣвъ; Богъ лишь, якъ всевѣдучій навпередъ знае, якъ мы въ будучности дѣлати будеме. И лѣкарь въ гдекоторыхъ случаяхъ навпередъ знае, что хворый въ той смертоносной хворотѣ умре, однакожъ не можно казати, что хворый зато умеръ, что лѣкарь то навпередъ знавъ.

5. Взглядомъ чоловѣка Богъ есть безконечно добрый, милосердный и справедливый. Доброта Бога являеся въ томъ, что онъ всѣмъ своимъ створеніямъ лишь доброе хоче. Все, что маеме отъ Бога получили'сме. „**Что имаши, егоже нѣси пріѧлъ**". (I. Кор. 4, 7), звѣдае св. Павелъ. Онъ управляе нашимъ житьомъ черезъ свое отцевское провидѣніе и отъ него достанеме вѣчну нагороду въ царствѣ небесномъ. Но найбольшій доказъ его любви къ намъ есть дѣло откупленія рода чоловѣчого. „**Тако бо возлюби Богъ міръ, ѧко и сына своего единороднаго далъ есть, да всѧкъ вѣрѹѧй въ онь не погибнетъ, но имать животъ вѣчный**". (Іоанъ 3, 16).

Въ своемъ безконечномъ милосердію Богъ вдячно отпущае всѣ провины каючогося грѣшника. „**Не хощѹ смерти грѣшника, но еже обратитисѧ нечестивомѹ отъ пѹти своего и живомѹ быти емѹ**". (Езек. 33, 11).

Не карае заразъ грѣшника, но въ своей долготерпеливости не разъ довго чекае на наверненіе грѣшника. Кто бы не познавъ прекрасну притчу Іисуса Христа о блудномъ сынѣ?

Однакожъ никто не обойде безконечну справедливость Бога. „**Иже воздаетъ коемѹждо по дѣламъ его**"... **нѣсть бо на лица зрѣніѧ оу Бога**". (Римл. 2, 6—11). Нагородить насъ за оденъ глотокъ воды (Мт. 10, 32), но не оставить безъ кары „**всѧко слово праздное**". (Мт. 12, 36).

Въ Бозѣ находяться еще многѣ иншѣ совершенства; все, что на семъ свѣтѣ красное, доброе, благородное, все сіе въ найбольшой степени находиться въ Бозѣ. Красота міра, превосходность природы, премудрость, доброта людского сердца лишь слабенькою тѣнею суть Божоѣ совершенности. Его совершенство похопити невозможно, лишь колѣна приклонше умоляти безмѣрное величіе Бога.

6. Пресвята Тройца.

Въ одномъ Бозѣ находяться три особы: Отецъ, Сынъ и Духъ святый; изъ котрыхъ кожда особа есть правдивымъ Богомъ.

1. Сія наука находится такъ въ св. Писанію, якъ въ св. Преданію. Коли Христосъ пославъ апостоловъ проповѣдати Евангеліе, сказавъ имъ: „**Шедше оубо научите всѧ языки, крестѧще ихъ во имѧ Отца и Сына и св. Духа**“ (Мат. 28, 19.) При крещенію Іисуса всѣ три особы Божѣ появилися; Богъ Отецъ въ небѣ, Богъ Сынъ въ Іорданѣ, а межи ними въ видѣ голуба Духъ святый.

Такожъ и божество одинокихъ особъ явно учить св. Писаніе. Христосъ о собѣ каже: „**Азъ и Отецъ едино есма**“ (Іо. 10, 30.) О божествѣ св. Духа свѣдчить св. Петро: „**Ананіа, прочто исполни сатана сердце твое солгати Духу Свѧтому... не человѣкомъ солгалъ еси, но Богу**“ (Д. Ап. 5, 3-4.) То было и постоянною вѣрою Христовоѣ Церкви отъ найдавнѣйшихъ часовъ, котру потомъ торжественно потвердили соборы никейскій и константинопольскій (325 и 381) составленіемъ символа: „Вѣрую въ единаго Бога Отца... и въ единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божаго... и въ Духа святаго...“.

Въ ветхомъ завѣтѣ еще не было обявлено таинство св. Тройцы. Жидовскій народъ — окруженный политеистами — легко могъ бы бывъ впасти въ поганство. Однакожъ якѣсь слѣды св. Тройцы находятся уже въ ветхомъ завѣтѣ. Слова: „**Сотворимъ человѣка на образъ и подобіе наше**“ (Быт. 1, 26.) могуть мати значеніе, яко pluralis maiestaticus, або означити тройчность Божіихъ особъ.

2. Божественнѣ особы мають одно сполное Божое естество, або натуру. Слѣдовательно только одно Божое естество, оденъ Богъ есть.

а) Есть розница межи естествомъ и межи особою. Естество отвѣчае на вопросъ: *что?* и означае совокупность свойствъ и способностей существа. По естествѣ розличаются межи собою Богъ, чоловѣкъ, золото, желѣзо, вода, дерево, и т. д. Напротивъ особа означае все одно самостойное существо, кто володѣе розумомъ и свободною волею. Отвѣчае на вопросъ: *кто?* У Бозѣ одно естество и три особы суть. У людей умножаеся сама тота чоловѣча натура по особамъ, а у Бога Божое естество зостане однымъ нераздѣленымъ межи особами.

б) Умомъ похопити таинство св. Тройцы не можеме. Однакожъ примѣрами изъ природы взятыми (правда дуже несовершенными) можеме близше приступити до таинства св. Тройцы. Примѣры тройчности въ единствѣ суть: сонце мае въ собѣ промѣнь (лучъ), теплоту и свѣтло; время роздѣляеся на минулое, теперѣшньое и будучое; въ просторѣ долгота, высота и ширина; число три есть одно число, но въ немъ находятся три особнѣ числа (одиници) и т. д.

в) Сію науку Божого обявленія богословы слѣдуючимъ способомъ поясняють: Чоловѣкъ може одну мысль сообщати межи больше особами такъ, что тота мысль зостане цѣлою. Одна мысль може быти сообщенна трьомъ особамъ и однакожъ мысль не роздѣляеся. Три особы и одна мысль. Но чоловѣкъ лишь мысль свою може сообщати такъ, что она не роздѣляеся; но Богъ може и свое Божое естество сообщати (и въ семъ состоить таинство) такъ, что оно зостане цѣлымъ межи трьома особами. И такъ може быти одно Божое естество въ трьохъ особахъ.

3. Божественнѣ особы только въ взаимныхъ отношеніяхъ розличаются межи собою; именно въ томъ, что Отецъ есть безначальный, Сынъ родився отъ вѣка отъ Бога, Духъ святый же такожъ отъ вѣка походить отъ Отца и Сына.

Богъ, якъ духъ — подобно до чоловѣчого духа, мае два духовнѣ дѣйствія: мыслити и хотѣти. Кождое духовное дѣйствіе мае свой продуктъ; продуктъ мысленія: мысль, т. е. внутренное слово; продуктъ же хотѣнія воли: внутренное одушевленіе, т. е. любовь. Коли Богъ мыслить и хоче, занимае ся своимъ естествомъ, бо то есть для него найдостойнѣйшое для мысленія и хотѣнія. Но коли Богъ на себе думае, сія дѣятельность (и се есть таинство св. Тройцы) мае якусь творчу силу, такъ, что выслѣдъ, резултатъ сего „на — себе — мысленія“ Бога есть одна друга Божа особа: Божое слово = Богъ Сынъ. Коли Богъ познае свое естество въ Сынѣ, воспламиняе въ немъ любовь къ Сыну, любовь Отца причиняе любовь Сына къ Отцу и понеже ся любовь такожъ мае творчу силу, обѣ особы сообщають свое Божое естество и повстане третя Божа особа: Духъ Святый. Сѣ отношенія суть вѣчнѣ, бо Богъ николи не могъ быти безъ „само-познанія“ и безъ любви къ Сыну, слѣдовательно всѣ три особы истнують отъ вѣка.

4. Внѣшна дѣятельность Бога у всѣхъ трьохъ особъ есть спольна. Что творить Отецъ, то творить и Сынъ и Духъ святый и взаимно. Однакожъ Богу Отцу, якъ безначальному припишеме сотвореніе, Богу Сыну, якъ премудрости Отца — откупленіе, а Духу святому, якъ походячому изъ взаимноѣ любви Отца и Сына — нашое освященіе.

5. Тайна св. Тройцы есть одна изъ головныхъ и найважнѣйшихъ истинъ нашого вѣроисповѣданія. Сію тайну исповѣ-

дуеме повседневно черезъ перекрещеніе; въ имени св. Тройцы крестить насъ священникъ, коли вступаеме въ житье: „**Крещается рабъ Божій въ имя Отца и Сына и святаго Духа. Аминь**“. Въ еѣ имени отпущае св. мати Церковь грѣхи и провины: „**Прощаю и разрѣшаю тя отъ всѣхъ грѣховъ твоихъ въ имя Отца и Сына и Св. Духа**“; имя св. Тройцы буде и послѣднымъ словомъ св. матери Церкви надъ гробомъ нашимъ: „**Печатается гробъ сей до втораго пришествія Христова въ имя Отца и Сына и св. Духа**“. Святу Тройцу прославляе и св. мати Церковь, коли такъ часто повторяе въ публичныхъ богослуженіяхъ славословіе: „**Слава Отцу и Сыну и святому Духу, и нынѣ и присно и въ вѣки вѣковъ аминь**“.

7. Сотвореніе свѣта.

1. Богъ сотворивъ весь свѣтъ изъ ничого черезъ свою всемогучу волю. О семъ свѣдчать першѣ слова св. Писанія: „**Въ началѣ сотвори Богъ небо и землю**“ (Быт. 1, 1) и се есть першимъ членомъ символа: „**Вѣрую... творца неба и земли, видимыхъ же всѣхъ и невидимыхъ**“.

Сотворити значить чтось изъ ничого вытворити. Чоловѣкъ не годенъ сотворити, только изъ вещи готовоѣ дачто зробити, осуществляти свои идеи въ матеріи. Реченіе: изъ ничого не буде ничъ — лишь въ томъ смыслѣ правда, что кождое дѣло мае мати свою причину. Свѣтъ не повставъ изъ ничого, но Богъ сотворивъ его изъ ничого. Причиною существованія свѣта есть всемогуча Божа воля. Изъ сотворенія свѣта изъ ничого — слѣдуе тота истина, что предъ сотвореніемъ не было жадноѣ матеріи.

2. Богъ не только первоначальное вещество свѣта создавъ, но черезъ шѣсть дней завювъ въ него порядокъ и розвивъ его до нынѣшноѣ красоты и совершенства. Такъ Богъ въ першихъ трьохъ дняхъ розлучивъ свѣтлость отъ темноты, вышнѣ воды отъ сподныхъ, море отъ суши, на котрой появилися рослины, четвертого дня появилися тѣлеса небеснѣ, пятого заселилися животными рѣки и воздухъ, шестого же дня сотворенѣ были на земли рознѣ скоты, на конци же чоловѣкъ.

Розвитокъ свѣта подъ 6 днями называеся hexaemeron — шестодневіе; дни гексаимерона не означають дней изъ 24 годинъ состоячихъ, но суть періодами, вѣками довгшими, изъ котрыхъ семый день еще и теперь держить. Мойсей описаніемъ сотворенія свѣта не намѣрявъ дати намъ научного поученія о повстанію и розвитію свѣта, только религійное и моральное поученіе, что *а*) Богъ сотворивъ всю вселенну изъ ничого и что *б*) по примѣру Бога и мы довжнѣ за 6 дней робити, а 7-го дня отпочити отъ роботъ. Однакожъ интересантное дѣло, что и научна ґеолоґія самый той порядокъ розвитія свѣта установила, якій Мойсей. Первоначальное вещество (chaos), земля покрыта моремъ, повстаніе суши,

появленіе рослинъ, скотовъ и чоловѣка. Наука повно оправдала правильность описанія св. Письма, такъ что не есть сомнѣву о томъ, что Мойсей свое зная черпавъ изъ Божого обявленія.

3. Богъ сотворивъ свѣтъ, чтобы черезъ се обявивъ свои совершенства, получивъ отъ сотвореній прославленіе, а ихъ участвовавъ въ добрахъ сотвореного свѣта. Прославленіе Бога есть таже перша цѣль сотворенія свѣта.

Сему требованію повно удовлетворять безумнѣ сотворенія. „Небеса повѣдають славу Божію, творенія же руку его возвѣщаетъ твердь“ (Колос. 18, 1). Розумнѣ сотворенія изъ свободноѣ воли мають приключитися къ сему прославленію, а якъ се не зроблять самовольно, примушенѣ будуть чрезъ караючу Божу справедливость признати Богу належачу славу.

Друга цѣль сотворенія: блаженство тварей, головно людей, означавъ Богъ уже въ раю сими словами: „Растите и множитеся и наполните землю и господствуйте ею“ (Бытіе I, 28).

4. Богъ не только сотворивъ свѣтъ, но своею всемогучою силою непрерывно поддержуе и отъ уничтоженія сохраняе. „Како же пребыло бы что, аще бы ты не изволилъ еси или еже не наречено отъ тебе, сохранилося бы?“ (Прем. 11, 26). Поддержаніе и управленіе міра случаеся черезъ законы и енергіи природы; Богъ при сотворенію свѣта заосмотривъ природу законами, котрѣ постоянно въ дѣйствію суть. Богъ черезъ сесѣ природнѣ законы управляе свѣтомъ.

5. Однакожъ не лишивъ Богъ свѣтъ на свою волю; онъ держить въ рукахъ своихъ поводы природныхъ законовъ; онъ стоить надъ силами природы и володѣе ними по своей премудрой воли. Онъ дбае и за найменшое сотвореніе, безъ его воли и зная не случиться на свѣтѣ и найменша змѣна. Головнымъ предметомъ его заботливости являеся чоловѣкъ. „Не двѣ-ли птицы цѣнятся единымъ ассаріемъ; и ни едина отъ нихъ падетъ на землю безъ Отца вашего. Вамъ же и власи главніи изочтенни суть. Не убойтеся убо, многихъ птицъ лучши есте вы“ (Мт. 10, 29—31).

Даколи чоловѣкъ не порозумѣе тайнѣ пути сего Божого провидѣнія и видиться ему, что Богъ залишае чоловѣка въ бѣдѣ и нуждѣ. Такимъ не треба забыти, что:

а) *Физичнѣ зла* сего свѣта (терпѣнія, муки, нужды) походять або изъ того, что свѣтъ не есть совершенный, або являються карами Божіими за грѣхи наши (потопъ свѣта), або суть пробами нашоѣ справедливости (Іовъ). Терпѣнія сего—свѣтскѣ не разъ являються дуже добрыми средствами нашого духовного житя. Сколько разъ были они причинами наверненія окаянного грѣшника и спасли его отъ вѣчноѣ погибели и сколько много заслужили черезъ нихъ праведнѣ души для вѣчного житя. Они являються перворядными чинниками ду-

ховного выхованія, они научають насъ на такъ полезнѣ чесноты терпѣнія, милосердія и великодушности. Никто еще не бывъ великій, або святый чоловѣкъ, кто не перейшовъ черезъ многѣ терпѣнія.

б) Но въ найбольшомъ случаю сами люди суть причинами своихъ терпѣній. Гордость, нечистота, заздрость, крадѣжь, обжирство, лѣнивство, скупость и т. д. сколькоразъ были причинами руѣны не только одинокихъ людей, но стали гробами могучихъ державъ и высокихъ культуръ. И найбольшій ударъ чоловѣчества *война*, ци не въ самихъ сихъ людскихъ пристрастяхъ мае корень и причину свою?

в) Не противиться провидѣнію Божому и то, что безбожникамъ добре ся веде на свѣтѣ, а праведники не разъ въ крайной нуждѣ и въ нещастю перевожують свое житье. Бо Богъ не принужденъ заразъ карати злыхъ и нагородити праведныхъ за ихъ дѣла; туземный животъ есть только пробою для чоловѣка, а заплата слѣдуе на другомъ свѣтѣ. Сеземный добробытъ злыхъ есть нагорода Бога за ихъ малѣ добрѣ дѣла (бо Богъ справедливый), доки по смерти лишь кара Божа чекае на их. Праведнѣ же туй стерплять свои пережѣ грѣхи, чтобы на другомъ свѣтѣ лишь нагороду Божу достали. Въ прочихъ и щастя безбожниковъ лишь внѣшное. Грызе ихъ зла совѣсть, жіють въ постоянныхъ сомнѣвахъ и терпять отъ своихъ грѣшныхъ пристрастей. Въ истину **„нѣсть радоватися нечестивымъ“** якъ говорить пророкъ (Ис. 57, 21).

8. Ангелы.

1. Окремъ видимого свѣта сотворивъ Богъ и невидимый свѣтъ, множество чистыхъ духовъ, котрыхъ ангелами (посланникъ) называеме. Они суть безплотными духами, съ розумомъ и свободною волею заосмотреннѣ.

Уже здоровый розумъ може заключати на существованіе ангеловъ. Въ устройствѣ свѣта зауважаеме непрерывное степенованіе существъ отъ найнизшихъ формъ все высше. Найнизше стоять *неорганичнѣ* существа (минералы), потомъ слѣдують *органичнѣ*, якъ рослины и звѣринный свѣтъ: на конци *чоловѣкъ*, кто тѣломъ своимъ належить до звѣрятъ, по души же есть подобіемъ Бога. Для доповненія дальшоѣ гармоніи существъ потребнѣ суть и такѣ сотворенія, котрѣ тѣла не мають и суть только чистыми *духами*. Такъ умствовавъ уже и Платонъ о такихъ посередныхъ существахъ, котрѣ „доносять Богамъ, что отъ людей и людямъ, что отъ боговъ исходить“ (Synops. 202 D).

Св. Писаніе на премногихъ мѣстахъ свѣдчить о существованію ангеловъ. Ангелы появляються патріархамъ, пророкамъ, ангелъ возвѣстить воплощеніе и рождество Спасителя, ангелъ

укрѣпляе Христа въ его страданіяхъ, ангелы были свѣдками его воскресенія и вознесенія.

2. Число ангеловъ есть огромное. Христосъ говорить о легіонахъ ангеловъ (Мат. 26, 53) и пророкъ Даніилъ каже: „**тысяща тысящъ служаху єму и тмы темъ предстояху єму**". (7, 10). Они роздѣленѣ на 9 ликовъ: Престолы, Херувимы, Серафимы, Власти, Господства, Силы, Начала Архангелы и Ангелы. Имена только чотырьомъ изъ найвысшого хора знаеме: Михаилъ (кто, яко Богъ), Гавріилъ (Божій чоловѣкъ), Рафаилъ (Богъ поможе) и Уріилъ. Ангелы отъ людей много совершенѣйшѣ суть такъ до способности познанія, якъ и силы.

3. Ангелы первоначально обдарованѣ были благодатію Божіею и призначенѣ на вѣчное блаженство, что однакожъ еще мали заслужити. Св. Писаніе срѣдчить о томъ, что не всѣ ангелы выдержали пробы и многѣ стали бунтовниками и отступниками. „**И бысть брань на небеси; Михаилъ и Ангелы єго брань сотвориша со зміємъ . . . и вложенъ бысть (сатана) на землю и Ангелы єго съ нимъ низвержени быша**".(Апок. 12, 7).

Грѣхъ ангеловъ была гордость, что заключати можъ уже изъ назвы поборника Михаила, „Кто яко Богъ?" Они хотѣли Богу подобнѣ, т. е. отъ него независимѣ быти. Вождомъ злыхъ ангеловъ бывъ Сатана (непріятель), кого потомъ пророки называли Луциферомъ.

Злѣ ангелы низверженѣ были Богомъ въ адъ и не могуть достатися въ царство небесное, якъ то постановивъ II. константинопольскій соборъ г. 543.

4. Вѣрнѣ ангелы нагороженѣ суть за ихъ вытревалость вѣчнымъ блаженствомъ и потвердженѣ въ добромъ такъ, что дальше не могуть согрѣшати.

Они окружають престолъ Всевышнього и непрестанно славословіе спѣвають на честь пресвятой Тройцы. „**Тебе хвалятъ**" — якъ то читаеме въ св. службѣ св. Василія Великого — „**Ангелы, Архангелы, Престолы, Господствія, Начала, Власти, Силы и многочитіи Херувимы; Тебѣ предстоятъ окрестъ Серафимы, шестъ крылъ единому, и шестъ другому и двѣма убо покрывают лица своя, двѣма же ноги и двѣма лѣтающе взывают единъ къ другому непрестанными усты; немолчными славословными; побѣдную пѣснь поюще, вопіюще, взывающе и глаголюще Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѳъ, исполнь небо и земля славы твоея осанна въ вышныхъ**".

Добрѣ ангелы суть призначеннѣ и для нашого добра. Они насъ напоминають на доброе, остерегають отъ злого и сохраняють наше тѣло и душу отъ напастей. За се называються ангелами хранителями.

Что кождый чоловѣкъ мае ангела хранителя, то хотя не есть официально опредѣлено Церковію, однакожъ есть

загальною вѣрою всѣхъ христіянъ и то отъ початку. Опираеся сеся вѣра на словахъ Спасителя: „**Ангелы ихъ** (т. е. дѣтей) **на небесѣхъ коину видятъ лице Отца моего небеснаго**“ (Мат. 18, 10) и на однозвучномъ ученію св. отцовъ.

5. Злѣ духи (діяволъ — клеветникъ) ненавидять насъ, старають намъ и по души и по тѣлу шкодити, и отъ Бога на вѣки отлучити. Имъ припише св. Писаніе изводженіе нашихъ прародителевъ, всѣ несчастя и страданія праведного Іова, зраду апостола Юды, брехню Ананіи и т. д. Самъ Іисусъ Христосъ бывъ искушенъ діяволомъ въ пустынѣ. Зато дуже отповѣдное есть осторога св. Петра: „**Трезвитеся, бодрствуйте, зане супостатъ вашъ діяволъ, яко левъ рыкая, ходитъ, искій кого поглотити**“ (I. Петр. 5, 8).

Св. отцы поровняють діявола съ связанымъ бѣснымъ псомъ. Лишь тому може пошкодити, кто близько приступае къ нему, т. е. кто не есть осторожный. Св. Яковъ (4, 7) обезпечить насъ: „**противитеся діяволу, и бѣжитъ отъ васъ**“.

За часовъ Іисуса Христа часто обсаджовали діяволы людей. То была ихъ завзята борьба противъ Христа. Потомъ, розширеніемъ христіянства услабла ихъ сила и теперь дуже рѣдко случаться обсадженія діяволскѣ. Св. мати Церковь уже отъ початку установила молитвы, такъ званнѣ: *екзорцизмы* для выгнанія злыхъ духовъ изъ людей. Нынѣйшными часами велику ролю играють діяволы въ розширенію безрелигійности и роспусты. Декотрѣ богословы и спиритичнѣ появы діяволамъ приписують.

9. Сотвореніе чоловѣка.

1. Вѣнцемъ Божоѣ сотворительноѣ дѣятельности есть чоловѣкъ. Доки при сотворенію иншихъ тварей св. Писаніе уживае слово: **Да будетъ**“, доти при сотворенію чоловѣка Богъ такъ промовляе: „**Сотворимъ человѣка по образу нашему и по подобію**“ (Бытіе 1, 26). Св. Писаніе слѣдуючимъ способомъ списуе сотвореніе чоловѣка: „**И созда Богъ человѣка, перстъ вземъ отъ земли, и вдунулъ въ лица его дыханіе жизни, и бысть человѣкъ въ душу живу... и наложи Богъ изступленіе на Адама и оуспе и взя едино отъ ребръ его... и созда Господь Богъ ребро... въ жену и приведе ю къ Адаму**“ (Быт. 3, 20). Потомъ поблагословлячи ихъ сказавъ „**Раститеся и множитеся и наполните землю**“ (Быт. 1, 27)

Сіе библійское оповѣданіе есть антропоморфичное, котрое представляе Бога дѣлати на людскій способъ, но мы сіе оповѣданіе маеме, якъ то и св. отцы учать, толковати Богу достойно. Оно научае насъ на то, что *а*) чоловѣкъ есть сотвореніемъ Божіимъ, кто по тѣлу походить отъ земли, но души же безпосередно отъ Бога; *б*) что душа чоловѣка есть образомъ и подобіемъ Бога; и *в*) что всѣ люде походять отъ одноѣ людскоѣ пары.

2. Наука не могла доказати походженіе чоловѣка по тѣлу отъ звѣрины; противно всѣ знаки на то указують, что чоловѣкъ появивъ ся на землѣ безъ предковъ. Се есть остановище и св. Писанія, хотя одинокѣ богословы попробовали теорію еволюціи (розвою) поширити и на т ѣ л о чоловѣка. Однакожъ не есме обязанѣ буквально толковати способъ сотворенія тѣла изъ глины и дыханіе души, бо то написано антропоморфично, мы же повиннѣ Божѣ дѣланія Богу достойнымъ способомъ розумѣти.

Адамъ есть еврейское слово adamah, и только значить, якъ земля; въ латинскомъ homo и humus; Ева = мати всѣхъ живучихъ.

3. Доки тѣло чоловѣка сотворено изъ готовоѣ матеріи (земли) посередно, доти душа прямо и безпосередно походить отъ Бога. Она есть д у х о м ъ б е з с м е р т н ы м ъ, обдарована р о з у м о м ъ и с в о б о д н о ю в о л е ю, въ наслѣдокъ чого чоловѣкъ стаеся „**образомъ и подобіемъ Бога**".

Головно душа чоловѣка розличае его отъ звѣринного свѣта. Въ посѣданю души чоловѣкъ способный на культурный животъ, познати правду, служити Богу, дѣлати добро и поступати навпередъ въ культурѣ; напротивъ сего звѣрина не мае жадноѣ идеи, жадного высшого понятія, не мае ни религіи, ни культуры, и не есть способна на дальшій розвитокъ. Се уже утямивъ Адамъ, коли межи звѣрями не найшовъ до себе подобного. (Быт. 2, 20.) Благородность души отбиваеся на тѣлѣ чоловѣка: простый ходъ, великость мозга, чудесна пропорція тѣла, на всяку роботу способнѣ руки... суть знаками того, что тѣло чоловѣка есть храмомъ души безсмертноѣ.

Въ посѣданю души безсмертноѣ чоловѣкъ мае высшѣ цѣли, якъ звѣри. Рodженый на высшое, таже мае серіознѣ повинности взглядомъ Бога. Мае наповнятися тою думкою, что по души есть сыномъ Бога и въ наслѣдство чекае его царство Божое. Цѣлкомъ тѣлу служити и вдоволяти похоти плотскѣ есть скотинное житье и недостойное чоловѣку.

4. И жона есть сотвореніемъ Бога; слова св. Писанія и туй Богу достойно треба розумѣти. То, что Богъ изъ ребра мужа утворивъ жону, означае то, что жона есть ровноправною съ мужомъ и символизуе единство супружества.

Св. Августинъ обясняе таемничій способъ сотворенія жоны такъ: Богъ не сотворивъ жону изъ головы мужа, чтобы она не была его *панѣею* и не сотворивъ еѣ изъ ноги, чтобы не стала *рабынею* мужа, но изъ ребра, чтобы была *товаришкою* свого чоловѣка.

Адамъ и Ева стали прародителями всего людского рода. Св. Павелъ каже: „**Богъ сотворилъ отъ единыя крове весь языкъ человѣкъ, жити по всему лицу земному**". (Д.Ап. 17, 26). Съ единствомъ рода людского тѣсно связаный догматъ первородного грѣха и загальность откупленія рода людского.

Поровняюча лингвистика доказала, что всѣ языки межи собою спородненѣ и что колись спольну отчину мали въ Азіи. „Якъ можливость маеме признати, что всѣ роды и расы людскѣ черезъ перетворъ отъ *одноѣ людскоѣ* пары походять“ (Вирховъ на виденскомъ антропологичномъ конгресѣ 1889). Всѣ люди мають сами тоты основнѣ прикметы, сами тоты моральнѣ и религійнѣ способности, всѣ говорять артикуляцією и суть способнѣ на культурный розвитокъ.

Отъ коли жіють люди на свѣтѣ, то съ певностію опредѣлити не можно. Звычайно рахують на основѣ LXX, 5500 роковъ отъ сотворенія свѣта до Христа, котрое число не певное и правдоподобно еще большое.

10. Першѣ люди въ раю и ихъ грѣхопаденіе. Первородный грѣхъ.

1. Прародителѣ наши были обдарованѣ не только природными прикметами, но для осягненія ихъ совершенного блаженства и надприродными дарами. Межи сими першое было: благодать освящаюча, черезъ что чоловѣкъ ставъ сыномъ Божіимъ и наслѣдникомъ царства небесного.

Душа въ состоянію благодати освящаючоѣ есть чиста, сохраненна отъ смертного грѣха, мила передъ Богомъ и достойна вступити въ царство небесное. Чоловѣкъ безъ сеѣ благодати не може быти спасеный.

2. Окремъ Божоѣ благодати освящаючоѣ прародителѣ наши обдарованѣ были и иншими надзвычайными природными совершенствами. Ихъ розумъ бывъ знаряженый высшимъ, совершеннѣйшимъ познаніемъ и мудростію. **„Художествомъ разума исполни ѧ, и добраѧ и злаѧ показа имъ“.** (Сир. 17. 6.)

Ихъ воля цѣлковито повержена была розуму, тѣло же ихъ было безсмертное и свободное отъ всякихъ болѣзней и трудностей; жили въ „раю сладости“ где природа благосклонна была супротивъ нихъ и земля само отъ себе родила имъ все до житя потребное.

Красно изображае первоначальное блаженство нашихъ прародителевъ поганскій поетъ Овидъ:

Aurea prima sata est aetas, quae vindice nullo
Sponte sua sine lege fidem rectumque colebat
Ver erat aeternum placidique tepentibus auris
Mulcebant zephiri natos sine semine flores.

Где лежавъ той рай, точно опредѣлити не можно; правдоподобно на повночной сторонѣ Мезопотаміи; и наука туй глядае праотечество чоловѣчества. Въ преданію всѣхъ народовъ находиться оповѣданіе о щастливомъ состоянію першихъ людей.

3. Всѣ сесѣ надприроднѣ и надзвычайнѣ дары прародителѣ наши повиннѣ были заслужити. Богъ давъ имъ приказъ: **„Отъ**

всякаго древа, еже въ раи снѣдію снѣси; отъ древа же еже разумѣти доброе и лукавое, не снѣсте отъ него; въ оньже аще день снѣсте отъ него, смертію умрете“. Но наши прародителѣ сего приказа не выповнили; изводженѣ діяволомъ переступили заповѣдь Божу и ѣли изъ заказаного дерева.

Сей грѣхъ прародителевъ нашихъ бывъ тяжкій, бо изъ части приказъ Божій бывъ дуже легкій и надъ ними еще не панована жадна грѣшна пристрасть; изъ другоѣ же стороны прародителѣ добре знали, яка тяжка кара чекае на нихъ за непослушенство. **„Въ оньже аще день снѣсте отъ него, смертію умрете“.**

Въ наслѣдокъ грѣхопаденія прародителѣ нашѣ утратили насамперѣдъ благодать освящаючу, черезъ что не могли зайти въ царство небесное и стали изъ сыновъ Божіихъ **„чадами гнѣва“** (Еф. 2, 3). Изъ природныхъ даровъ розумъ ихъ затемнѣвся а воля стала склонною до грѣха; утратили безсмертіе тѣла и нападали на нихъ всякѣ хвороты и болѣзни. **„Яко же единѣмъ человѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде и грѣхомъ смерть“** (Рим. 5, 12). Коротко сказано: надприроднѣ дары взятѣ отъ нихъ, а въ природныхъ дарахъ стали поранеными. Богъ выгнавъ ихъ изъ рая и они принужденѣ были тяжкою працою заробляти кождодневный хлѣбъ, якъ то сказавъ Господь: **„Въ потѣ лица твоего снѣси хлѣбъ твой“.** (Быт. 3, 19).

4. Адамъ и Ева были представителями всего человѣчества; имъ даннѣ надприроднѣ дары были даннѣ и всѣмъ людямъ, ихъ потомкамъ. Но понеже они сесѣ дары черезъ грѣхъ утратили, утратили ихъ не только для себе, но и для всѣхъ людей. Отъ Адама и Евы всѣ люде раждаються на сей свѣтъ безъ благодати освящаючоѣ, съ услабленнымъ розумомъ и волею и всѣми тѣлесными слабостями, болѣзнями. Наслѣдкомъ сего грѣха пришла и смерть на свѣтъ. Сей грѣхъ, понеже всѣ люди въ семъ грѣсѣ раждаються на свѣтъ, называеся первороднымъ грѣхомъ.

Ци не противиться справедливости Божой то, что Богъ про грѣхъ двохъ людей карае весь родъ людскій? Нѣтъ. Бо Богъ симъ лишь такое взявъ отъ насъ, что не бывъ обязанъ намъ даровати. Якъ на пр. оденъ царь обдаруе своего вѣрного чоловѣка съ великими отличіями, что наслѣдують и его потомки; а потомъ про даяку провину той чоловѣкъ утратить ласку царя и царь отбере отъ него всѣ отличія, симъ и его потомки утратили ласку и отличія царя, хотя не провинили противъ царя.

Догматъ первородного грѣха выразно учить св. Писаніе. Св. Павелъ пише къ римлянамъ (5, 12). **„Единѣмъ человѣкомъ** (Адамъ) **грѣхъ въ міръ вниде... въ немже всѣ согрѣшиша... якоже единаго прегрѣшеніемъ въ вся человѣки вниде осужденіе, такожде и единаго** (Христосъ) **оправданіемъ въ вся**

чловѣки вниде оправданіе жизни“ (Рим. 12, 18). На основѣ св. Писанія св. мати Церковь торжественно отвергла противное твержденіе еретика Пелагіана. На первородный грѣхъ указують и слова нашого вѣроисповѣданія: „Вѣрую... едино крещеніе въ оставленіе грѣховъ“.

Отъ первородного грѣха еще при зачатію охоронена была Пречиста Дѣва Марія, а по загальному мнѣнію св. Іоанъ Креститель еще передъ своимъ рождествомъ очищенъ бывъ отъ первородного грѣха, коли Марія нащивила св. Елизавету.

5. Но Богъ не хотѣвъ, чтобы чоловѣкъ на вѣки позоставъ „**чадомъ гнѣва**“ и выключенъ бывъ изъ царства небесного. Изъ своеѣ безконечной доброты еще прародителямъ нашимъ пообѣцявъ, что зажене Откупителя, одного потомка жоны, кто розобье голову діявола. „**И вражд8 полож8 межд8 тобою и межд8 женою и межд8 сѣменемъ твоимъ и межд8 сѣменемъ тоя. Той твою блюсти б8детъ глав8, и ты блюсти б8дешь его пят8**“. (Быт. 3, 15). Сесѣ слова, котрѣ содержають въ себѣ першу потѣшаючу вѣсть про Спасителя Іисуса Христа, называються „протоевангеліемъ“.

Отъ первородного грѣха освобождаеся чоловѣкъ изъ заслугъ Христовыхъ черезъ св. крещеніе, въ чомъ получае утрачену благодать освящаючу.

11. Ожиданіе Откупителя.

Чоловѣкъ изъ своѣ власноѣ силы не могъ встати изъ того рабства, въ которое достався наслѣдкомъ первородного грѣха. Якъ упавшое дерево не може само отъ себе поднестися изъ земли, такъ и провалившійся родъ людскій потребовавъ чужоѣ помочи для своего откупленія. До того обида Бога была безконечна, а чоловѣкъ — якъ ограниченое сотвореніе — не могъ преставляти Богу безконечное удовлетвореніе. Помочь мусѣла приходити съ высше, отъ Бога, кто изъ своеѣ безконечноѣ доброты еще въ раю пообѣцавъ, а въ „**исполненіи времени**“ дѣйстно пославъ Откупителя, Сына свого единородного.

1. До пришествія Спасителя протекли многѣ столѣтія. Подъ симъ довгим часомъ досвѣдчилося, что упавшій родъ чоловѣчій въ темнотѣ грѣха первородного цѣлкомъ утративъ свое людское достоинттво и все глубше и глубше упавъ въ блудъ и безморальность. Въ наслѣдокъ отупленія розума забывся о одиномъ истиномъ Бозѣ и почитавъ боговъ сформованныхъ послѣ людского способу съ всѣми грѣхами и слабостями чоловѣка. Сами интелигентнѣ греки и римляне кланялися рукотвореннымъ идоламъ и отправляли имъ „богослуженія“, повнихъ огидливыми грѣхами и безморальностями. Блудъ и религійное невѣжество были злучінѣ наслѣдкомъ злыхъ наклонностей воли людскоѣ безвстыдностію и роспустою. Елементарнѣ моральнѣ законы ногами топтали, младенцовъ, старцевъ убивали, невольниковъ и

и рабовъ навѣть людьми не считали, театры были школою безвстыдности, а арены придушовали всякое благородное почутіе людскоѣ натуры. Одинокѣ философы (Сократъ, Платонъ, Сенека) дарьмо указовали на высшѣ цѣли чоловѣка, товпа ишла дале путемъ роспусты и блуда. Не чудно таже, что въ семъ глубокомъ упадку чоловѣчества кожда добра душа изъ горы чекала откупленіе и совершенну перемѣну свѣта.

2. Но найвыразнѣйшое было желаніе, за Откупителемъ у жидовского народа. Богъ хотячи, чтобы позостала вѣра въ единого Бога и чтобы не щезла надѣя на приходъ Спасителя, завязавъ завѣтъ съ Авраамомъ и его потомками, съ жидовскимъ народомъ, предписавши для нихъ строгѣ моральнѣ, обрядовѣ и горожанскѣ законы. Коли же жиды и мимо сего поколибалися въ вѣрѣ и въ надѣѣ на Спасителя, Господь Богъ возставивъ межи ними пророковъ, котрѣ сь могучими проповѣданіями и пророчествами возбуджовали вѣру въ Бога и надѣю на Спасителя.

Пророки — чтобы люди могли спознати обѣцаного Спасителя — предсказали всѣ знаменитнѣйшѣ прикметы и событія житя будучого Мессіи. Такъ знато было, что Мессія народиться изъ кореня Юды изъ рода Давида царя, отъ одноѣ дѣвы. (Быт. 1, 9. 26. 49, 10. Ис. 11, 1. 2, 14.) „**Се дѣва во чревѣ зачнетъ и родитъ сына, и наречеши имя ему Еммануилъ**". (Ис. 7, 14.) Пророкъ Михея (5, 2.) предсказавъ, что народиться въ Вифлеемѣ; Даніилъ (9, 24-27.) точно опредѣляе и часъ, въ котромъ мае появитися Откупитель, на что могли уже заключити изъ пророчества патріарха Якова: „**Не оскудѣетъ князь отъ Юды и вождъ отъ чреслъ его, дондеже пріидутъ отложеная ему и той чаяніе языковъ**". (Б. 49, 8. 9.) Пророкъ Исаія предскаже чудотворну силу его (35, 4-6.) и его страданіе: „**Яко овча на заколеніе ведеся и яко агнецъ непороченъ предъ стригущимъ его безгласенъ, тако не отверзаетъ устъ своихъ**". (53, 4-7.) Захарія (11, 12.) предскаже его торжественный входъ въ Іерусалимъ и что проданый буде за 30 срѣберныхъ. Пророкъ Малахія (3, 1.) говорить о предтечѣ Спасителя и о новой чистой жертвѣ (1, 11.), котра приноситься отъ схода до захода сонца. Инщѣ пророки говорять о его архіерейскомъ (Пс. 109, 4.) пророческомъ (Ис. 61, 1-2.) и царскомъ (Пс. 15, 109.) достоинствѣ. И понеже не только жиды читали св. книги, но и погане (септуагінта), все ширше росходилося знаніе Спасителя и его горячое ожиданіе.

3. На конци, около г. 750 отъ основанія Рима, подъ панованіемъ римского императора Августа въ юдейскомъ Вифлеемѣ отъ Пречистоѣ Дѣвы Маріи народився обѣцаный и такъ тяжко ожиданый Мессія, Іисусъ Христосъ въ котромъ и выключенно только въ немъ исполнилися всѣ пророчества старого завѣта.

Слово **Іисусъ** (ΙΗΣ) по еврейски *Іешуа* = значитъ Спаситель; **Христосъ** грецкое слово = Помазаный. Въ старомъ

завѣтѣ помазаніем посвящали царевъ, архіереевъ и пророковъ. Въ правѣку христіянства христіяне подъ образомъ рыбы розумѣли Христа Спасителя: грецкое слово ἰχθυς сложеное изъ перших буквъ словъ: Ἰησοῦς Χριστὸς θεοῦ σωτήρ.

12. Христосъ — Богочоловѣкъ.

1. Понеже самъ чоловѣкъ за Богу здѣлану обиду не могъ дати безконечное удовлетвореніе, зато откупитель рода людского мавъ быти лише Богъ; но понеже Богъ за насъ, якъ Богъ не може терпѣти, зато той откупитель мавъ быти разомъ и чоловѣкъ, т. е. така особа, котра въ собѣ соединяе и Божу и людску натуру.

Друга въ Тройцѣ св. особа Сынъ Божій взявши на себе святу задачу откупленія рода людского, въ чревѣ Пречистоѣ Дѣвы Маріи силою Духа святого принявъ людску душу и тѣло, т. е. вочоловѣчився. Сынъ Божій стався чоловѣкомъ намъ зовсѣмъ подобнымъ (кромѣ грѣха), але ровночасно зоставъ и вѣчнымъ Богомъ.

Воплощеніе Сына Божого списано въ св. Евангелію сякъ: „**Посланъ бысть Ангелъ Гавріилъ отъ Бога въ градъ Галилейскій, емуже имя Назаретъ къ Дѣвѣ обрученнѣй мужеви, емуже имя Іосифъ отъ дому Давидова и имя дѣвы Маріамъ. И вшедъ къ ней Ангелъ рече: Радуйся благодатная Господь съ тобою, благословенна ты въ женахъ... и се зачнеши въ чревѣ и родиши сына и наречеши имя ему Іисусъ.. рече же Маріамъ къ Ангелу: како будетъ сіе идѣже мужа не знаю. А отвѣчавъ Ангелъ рече ей: Духъ Святый найдетъ на тя и сила Вышняго осѣнитъ тя, тѣмже и раждаемое свято наречется Сынъ Божій**“ (Лук. 1, 26—38).

Въ св. Литургіи св. мати Церковь спѣвае: „**Единородный Сыне и Слове Божій, безсмертенъ сый и изволивый спасенія нашего ради воплотитися отъ святыя Богородицы и присно Дѣвы Маріи, непреложно вочеловѣчивыйся...**“

По воплощенію Сына Божого въ одной Божественной особѣ Іисуса Христа находяться двѣ натуры; одна Божа и одна чоловѣча: т. е. Іисусъ Христосъ бывъ истиннымъ Богомъ и разомъ правдивымъ чоловѣкомъ.

2. *a*) Что Христосъ бывъ истиннымъ Богомъ, то явно такъ изъ его словъ, якъ изъ его дѣлъ. Онъ себе не разъ сыномъ Божіимъ называвъ (Мт. 26, 64. Мк. 14, 62), або прямо Богомъ. „**Азъ и Отецъ едино есма**“. (Іоанъ 10, 30). Сесѣ слова доказавъ чудесами, на котрыхъ, якъ на доказы своего Божества откликуеся: „**Вы глаголите, яко хулу глаголеши, зане рѣхъ: сынъ Божій есмь... аще и мнѣ не вѣруете, дѣламъ моимъ вѣруйте**“. (Іо. 10, 37. 38). Чудесами своими Христосъ доказавъ, что онъ есть Господомъ всеѣ природы, житя и смерти и мае власть надъ нечистыми духами. Изъ всѣхъ чудесъ

найбольшое есть его **воскресеніе** изъ мертвыхъ. Божество его свѣдчать и слова **Отца** небесного: **Сей есть Сынъ мой возлюбленный"** (Мт. 3, 17; 17, 5). Богомъ считали его и **апостолы и прочѣ люде**. Святый Петро явно исповѣдавъ его: **„Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго"**. (Мт. 16, 16). Жиды же говорили: **„О добрѣ дѣлѣ каменіе не мещемъ на тя, но о хулѣ, яко ты человѣкъ сый, твориши себе Бога"** (Іо. 10, 33).

б) Божество Христа свѣдчать **святость** его житя и чудесна краса его **науки**. Христосъ высоко стоитъ надъ всѣми людьми взглядомъ совершенства. Онъ, и только онъ могъ постановити такій вопросъ: **„Кто отъ васъ обличаетъ мя о грѣсѣ?"** (Іо. 8, 46). Пилатъ оффиціально констатируе, что: **Никоеяже обрѣтаю вины въ человѣцѣ семъ"** (Лук. 23, 5) и Юда съ горькимъ признаніемъ воздыхае: **„Согрѣшихъ, предавъ кровь неповинную"** (Мт. 24, 4). Въ немъ находяться не только одинокѣ чесноты, но всѣ чесноты въ чудесномъ единствѣ и гармоніи. Его сердце крозъ исповненно есть горячою любовію къ Богу, къ людьямъ къ бѣднымъ и грѣшникамъ. Его мудрость легко побѣждае всѣ хитрости противниковъ и удивляе людей, что мусять признати: **„Николи не глагола такъ человѣкъ"**. Характеръ Іисуса Христа мавъ таку притягаючу силу, что апостолы на его одно слово ступили въ его службу и люди товпами горнулися на то мѣсто, где онъ перебывавъ, або проповѣдавъ.

3. Христосъ бывъ и правдивымъ чоловѣкомъ. Се свѣдчать тоты мѣста Евангелія, где Христу приписанѣ цѣлкомъ людскѣ дѣланія, якъ на пр. породився, выховався, ѣвъ, ходивъ, утомився, радовався, тѣшився, плакавъ, умеръ и т. д.

4. Въ Іисусѣ Христѣ обѣ натуры **въ едной божественной особѣ** соединилися. Ни два Христы были; только одинъ. Одинъ Христосъ народився, одинъ умеръ на крестѣ и одинъ воскресъ. Въ одной божественной особѣ ненарушимо и нераздѣлимо соединилися двѣ натуры: божественна и чоловѣча.

Се днесь вже не потребуе доказовъ, но въ V. столѣтію было предметомъ горячихъ споровъ. На ефесскомъ соборѣ 431. св. мати Церковь противъ Несторія опредѣлила, что въ Христѣ только одна особа есть, т. е. Божа и что Пречиста Дѣва Марія съ правомъ именуеся Богородицею. Іисусъ Христосъ, понеже его чоловѣчество отъ его божества не можно розлучити, и теперь своимъ чоловѣчествомъ: **„Сидитъ одесную Отца"**; такъ есть присутный и въ св. Евхаристіи.

5. Понеже Христосъ есть только одною особою, и почитаніе относиться къ особѣ, мы коли его умоляеме, не выключаеме и почитаніе его чоловѣчества. Божествомъ и чоловѣчествомъ умоляеме его особу въ царствѣ небесномъ, такъ якъ на земли въ святой Евхаристіи. Его тѣло, его кровь, его раны, его сердце такожъ могуть быти предметами нашого почитанія и умоленія, бо и они належать до божественной особы Христа.

Почитаніе св. Сердца Іисусового головно отъ XVII-го столѣтія есть любимою побожностію каѳолическоѣ Церкви. Самъ Господь Христосъ препоручивъ се въ обявленіяхъ данныхъ одной монахинѣ блаженной Маргаретѣ Алакокъ года 1673, 1674 и 1675. Сердце Іисуса Христа представляе намъ тоту безмѣрну любовь изъ котороѣ Христосъ ажъ до послѣдноѣ капли крови любивъ насъ и жертвовавъ себе на крестѣ за наше спасеніе.

13. Откупленіе рода людского.

Головна цѣль воплощенія Сына Божого была: откупити людей отъ тоѣ вѣчноѣ погибели, котру они заслужили черезъ первородный грѣхъ прародителевъ нашихъ. Сіе откупленіе отъ вѣчноѣ погибели Христосъ совершивъ черезъ свои муки и крестну смерть. Онъ бывъ „**агнецъ Божій вземлай грѣхи міра**“ (Іоанъ 1, 29), кто „**предаде себе за ны приношеніе и жертву Богу въ воню благоуханія . . . излѣявше кровь свою за насъ въ оставленіе грѣховъ**“ (Мт. 26, 28; Еф. 5, 2).

1. Откупленіемъ Іисуса Христа онъ насъ помиривъ съ Богомъ Отцомъ; усуненіемъ первородного грѣха преставъ и Божій гнѣвъ и мы перестали быти „**чадами гнѣва**“ (Еф. 2, 3) и стали зновъ сынами Божіими. Изъ души чоловѣчоѣ первородный грѣхъ отступивъ и мѣсто него наповнилася благодатію освящаючою. Якъ первый Адамъ утративъ благодать и въ немъ мы всѣ, такъ откупленіемъ другого Адама, т. е. Христа всѣ получили'сьме еѣ назадъ.

Чоловѣкъ черезъ откупленіе пріобрѣвъ утрачену благодать вповнѣ, но совершенства розума и воли нѣтъ, лише получивъ могучое средство противъ ихъ слабости въ спомагательной благодати.

2. Понеже Христосъ померъ за всѣхъ, слѣдовательно всѣ люди суть участниками плодовъ откупленія. „**Якоже единѣмъ человѣкомъ** (Адамъ) **грѣхъ въ міръ вниде... въ немже всѣ согрѣшиша... такожде и единаго оправданіемъ** (Христосъ) **къ всѣмъ человѣкомъ вниде оправданіе жизни**“ (Римл. 12, 18). Что мимо сего не всѣ спасаються, то есть виною самыхъ людей, котрѣ не хотять користатися плодами откупленія.

3. Своею крестною жертвою ставъ Христосъ нашимъ первосвященикомъ. Онъ принесъ Богу Отцу найсовершеннѣйшу жертву, котра обновляеся кождый день въ св. литургіи. Онъ есть „**іерей во вѣкъ по чину Мелхиседекову**“ сказавъ о немъ св. пророкъ Давидъ. Онъ есть нашимъ найуспѣшнѣйшимъ ходатаемъ у Бога Отца, бо онъ якъ чоловѣкъ сидить и теперь „**одесную Отца**“.

Онъ ставъ и нашимъ учителемъ; онъ намъ не только утрачену благодать пріобрѣвъ, но и нашъ помраченый розумъ просвѣтивъ своею божественною наукою. „**Азъ на сіе**

родихсѧ и на сіе пріидохъ въ міръ, да свидѣтельствую истинѹ" (Іо. 18, 37). Онъ научавъ насъ на то, что есть Богъ звотки чоловѣкъ, что есть его цѣль, якъ Богу служити и якъ наше вѣчное блаженство достигнути. Онъ ставъ для насъ: „**пѹтемъ, истиною и животомъ**" (Іо. 14, 6). Его прекраснѣ притчѣ, но головно его блистячій примѣръ, его святое житье стали вѣчнымъ свѣтильникомъ чоловѣчества упавшого черезъ первородный грѣхъ въ глубину невѣжества. Онъ бывъ для насъ „**свѣтъ истины, иже просвѣщаетъ всѧкаго человѣка грѧдущаго въ міръ**" (Іоанъ 1, 9).

Для розширенія своеѣ божественноѣ науки Христосъ выбравъ 12 апостоловъ и заложивъ одно товариство: Церковь, чтобы и по его вознесенію могли познати всѣ люде всѣхъ вѣковъ его науку, его Евангеліе.

4. Откупленіемъ рода людского Христосъ побѣдивъ смерть, зваливъ панованіе грѣха и покоривъ вѣчного ворога, діявола. „**Смертію смерть поправъ и сущимъ въ гробѣ животъ даровавъ**", спѣвае св. Церковь. Его смертію грѣхъ не може уже запановати надъ родомъ людскимъ, бо въ св. тайнахъ кождый може освободитися отъ терха грѣховъ; діяволъ мусѣвъ выпустити изъ рабства первороднымъ грѣхомъ увязненый родъ людскій и зрѣти, что милліоны и милліоны съ щирою любовію и вѣрою умоляютъ „другого Адама", кого не могъ извести ложными обѣцянками. Христосъ ставъ сими побѣдами нашимъ царемъ. Доки тѣло его въ земли спочивало, душа зыйшла на адъ и оттамъ высвободила праведныхъ старого завѣта. Воскресеніемъ своимъ цѣлковито поразивъ всѣхъ своихъ вороговъ и давъ намъ доказъ неопроверженый нашого будучого воскресенія.

На конци вознесся на небо и сѣвъ одесную Отца своего; и якъ царь управляе цѣлымъ видимымъ и невидимымъ свѣтомъ, кому „**данна всѧкаѧ власть на небесѣхъ и на земли**" (Мѳ. 28, 18) и передъ кимъ „**всѧко колѣно поклонитсѧ небесныхъ и земныхъ и преисподныхъ**" (Фил. 2, 10).

Якъ царь управляе невидимо и своею Церковію туй на земли, котру заосновавъ на твердомъ камени, на св. Петрѣ и котра подъ его могучимъ управленіемъ до скончанія вѣка стояти буде.

Но найбольша буде его слава, коли на конци свѣта приходить съ великою славою и съ всѣми ангелами „**судити живымъ и мертвымъ**". Передъ нимъ буде стояти цѣлый свѣтъ и всѣ изъ его устъ учуютъ слова вѣчного живота, або вѣчноѣ смерти. И онъ, якъ истинный Богъ и дале буде царствовати и „**царствію его не бѹдетъ конца**".

14. Пресвята Дѣва Марія.

Пресвята Дѣва Марія, роджена отъ Іоакима и Анны изъ рода Давида царя, обручница св. Іосифа, была м а т е р і ю Іису-

са Христа, Бога-чоловѣка. И понеже въ Христѣ и божество и чоловѣчество соединилися въ одной божественной особѣ, зато Пресвята Дѣва Марія съ повнымъ правомъ именуеся Богородицею и Матерію Божою. Такъ до неѣ говоривъ и Гавріилъ архангелъ: „**Тѣмже и раждаемое свято, наречется Сынъ Божій**" (евреизмъ = Сынъ Божій буде), (Лук. 1, 35); се свѣдчать и слова св. Елисаветы: „**Откуду мнѣ сіе, да пріидетъ Мати Господа моего къ мнѣ**" (Лук. 1, 43).

Уже около р. 250 въ уживанію была назва: Богородица; ефесскій соборъ же р. 431. противъ Несторія торжественно выголосивъ, что кто не исповѣдуе, что Пресвята Дѣва Марія есть Богородицею, есть выклятый изъ Церкви.

2. Изъ божоматерного достоинства Пресвятоѣ Дѣвы Маріи слѣдуе и то, что она зостала дѣвою и въ рождествѣ и по рождествѣ. Се только значить, что Марія зачала Іисуса Христа не людскимъ способомъ, но силою Духа святого. „**Духъ святый найдетъ на Тя и сила Вышняго осѣнитъ Тя**" (Лук. 1, 35). Такъ говорить уже въ Ветхомъ Завѣтѣ пророкъ Исаія: „**Се дѣва во чревѣ зачнетъ и родитъ сына и наречеши имя Ему Еммануилъ**" (Ис. 7, 14). Се есть и постоянна вѣра св. Церкви, кто часто уживае въ пѣсняхъ и молитвахъ церковныхъ, что Пресв. Дѣва „безъ сѣмени" и „безъ истлѣнія" породила Христа Бога.

Св. Іосифъ бывъ обручникомъ Божоѣ Матери, чтобы сохранивъ честь еѣ передъ людьми и бывъ еѣ сторожомъ и опѣкуномъ малого Іисуса. Св. Письмо его „**праведнымъ**" (Мат. 1, 19) называе, вселенска Церковь относиться къ нему великою почестію и его якъ покровителя цѣлоѣ Церкви почитае (1870).

Св. Письмо даколи поминае и „братевъ" Іисуса (Яковъ Іосифъ, Симонъ, Юда). Но сесѣ не были роднѣ братя Христа, но сыны Маріи Клеоповоѣ, сестры св. Іосифа, таже были сродниками Христа. Близкихъ же сродниковъ не только въ еврейской мовѣ, но и въ модерныхъ не разъ называють братями и сестрами.

3. Пресвята Дѣва Марія изъ особенноѣ ласки Божоѣ сохранена была отъ первородного грѣха уже при своемъ зачатію. Верховный учитель вселенскоѣ Церкви Пій IX., 8-го децембра 1854 торжественно выголосивъ, что: „Пресвята Дѣва Марія уже въ першой хвилѣ своего зачатія особлившою благодатію и преимуществомъ всемогучого Бога изъ огляду на заслуги Спасителя свѣта, Іисуса Христа, была отъ всякоѣ змазы грѣха первородного увольненна". (Булла: Ineffabilis...) Т. е. душа Пресвятоѣ Дѣвы Маріи въ первомъ моментѣ своего существованія обдарена была тою благодатію, котру другѣ люди только черезъ св. крещеніе достануть. Се есть *непорочное зачатіе* Пресвятоѣ Дѣвы Маріи.

Сіе преимущество мало приходити Пресв. Дѣвы Маріи, бо немыслимое, что тота Марія, котра породила Христа — Откупителя отъ грѣховъ и рабства діявола — сама подъ властію грѣха и діявола стояла.

Догматъ пепорочного зачатія опираеся на словахъ Протоевангелія: „**И вражду положу между тобою и между женою и между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ тоя. Той твою блюсти будетъ главу и ты блюсти будешъ его пяту**". (Быт. 3, 15.) По толкованію св. отцовъ подъ именемъ „жены" розумѣеся Пресвята Дѣва Марія и подъ „сѣменемъ" еѣ, Іисусъ Христосъ, кто откупить родъ людскій изъ рабства діявола. Слѣдовательно „вражда" меже діяволомъ и Маріею мала состояти найменше въ томъ, что Пресвята Дѣва Марія и до найменшого часу не стояла подъ властію діявола, т. е. не была осквернена первороднымъ грѣхомъ и лишена Божіею благодатіею.

Что Марія дѣйстно обдарованна была благодатію освящаючою еще передъ откупленіемъ чоловѣчества, то явно и изъ привѣствуючихъ словъ архангела Гавріила: „**Радуйся Маріе благодатная Господь съ тобою**" (Лук. 1, 28.), котрѣ слова архангелъ только изъ повѣренія Божого могъ сказати. Не могла бы Марія называтися благодатною отъ ангела, если бы была находилася въ первородномъ грѣсѣ.

Церковь восточна католическа уже отъ VII-го столѣтія святкуе праздникъ: „Зачатіе Анны" 9-го децембра и называе Марію „единою непорочною" а еѣ зачатіе „святымъ и преславнымъ" (2 и 3 каѳизм. сѣдалень). Изъ востока перейшовъ сей праздникъ на западъ уже въ XI-омъ столѣтію; въ середномъ вѣку непорочное зачатіе было предметомъ великихъ споровъ изъ части найперших богослововъ каѳолическоѣ Церкви (св. Вернардъ, св. Ѳома, Д. Скотусъ и т. д.). Тридентскій соборъ выразно высказавъ, что „не мае намѣренія въ опредѣленію о первородномъ грѣсѣ зачислити и Пресвяту Дѣву Марію". Коли г. 1849 папа IX. Пій всѣмъ епископамъ поставивъ вопросъ въ дѣлѣ выголошенія догмата непорочного зачатія, и изъ 543 епископовъ только 18-еро отповѣдали отрицаючи.

Се не было заведеніемъ якось нового члена вѣроисповѣданія, — якъ то схизматики твердять — лишь торжественнымъ выголошеніемъ такоѣ истины, яку христіянска Церковь отъ початка вѣровала. Если се было заведеніемъ нового догмата, тогды само такъ новый догматъ бывъ въ своемъ времени торжественное опредѣленіе ефесского собора (431) о богоматерствѣ Пресвятоѣ Дѣвы Маріи. Догматъ непорочного зачатія познатый и принятый бывъ въ руськой Церкви въ XVII—XVIII-ыхъ столѣтіяхъ, коли професоры кіевскоѣ богословскоѣ академіи клятвою обязалися защищати сіе ученіе, богословы же товариства основали на честь непорочного зачатія Богородицы. Великѣ богословы восточноѣ

Церкви, якъ *Лазаръ Варановичъ, Іоаникій Голятовскій, Дем. Ростовскій* и иншѣ въ своихъ творахъ также учили и толковали непорочное зачатіе Маріи. Находиться сей догматъ и въ вѣроисповѣданію „старообрадцевъ", котрѣ въ XVII-го столѣтія оторвалися отъ офиціальноѣ російскоѣ Церкви. Изъ „Чеши Миней" только въ XVIII-омъ столѣтію было вычеркнуто на розказъ московского патріарха *Іоакима.* (Забужный: Въ защиту вѣры. 1914.)

Г. 1858 Богъ и чудеснымъ способомъ указавъ правдивость папою оголошеного догмата. Сама Пресвята Дѣва появилася въ Лурдѣ (Франція) и на питаня дѣвчины Бернадетты заявила, что она есть: „Непорочное зачатіе". Отъ того часу тысячи чудеснѣ выздоровленія свѣдчать, что Пресвята Дѣва Марія есть зачата безъ первородного грѣха и что наслѣдникъ св. Петра, римскій отецъ есть непомильнымъ учителемъ вселенскоѣ Церкви.

4. Пресвята Дѣва Марія, якъ мати Христа не только въ житью, но и въ смерти и по смерти прославлена была Богом.

а) Святое тѣло еѣ сохраненое было отъ тлѣнія; еѣ представленіе изъ сего живота называеся не смертію, но успеніемъ. Отъ стародавныхъ вѣковъ вѣруе Христова Церковь (хотя не есть офиціяльно выголошено), что тѣло Пр. Дѣвы Маріи взято въ небо, подобно якъ и тѣло Христа. Праздникъ Успенія Пр. Дѣвы Маріи обходиться уже отъ V. столѣтія.

б) Пр. Дѣва Марія въ царствѣ небесномъ поставлена надъ всѣми ангелами. Величаеме еѣ, якъ „**честнѣйшую Херувимъ, славнѣйшую безъ сравненія Серафимъ**", бо она „**безъ истлѣнія**" родила Бога Слова... Церковь Христова же пожадае отъ своихъ вѣрниковъ, чтобы изъ межи всѣхъ сотвореній найбольше почитали Матерь Божу (hyperdulia).

в) Пр. Дѣва Марія въ небѣ стала нашою щирою заступницею; „**всѣхъ скорбящихъ радость, обидимыхъ заступница, алчущихъ питательница, странныхъ утѣшеніе, немощныхъ покровъ и прибѣжище... заступница всѣхъ христіанъ и прибѣжище**" (Параклисъ къ Пр. Дѣвѣ Маріи).

г) Славу Пр. Дѣвы Маріи голосить цѣлый свѣтъ. На еѣ честь будуються прекраснѣ церкви; народы, державы выберають еѣ за свою покровительку, на еѣ отпустнѣ мѣста изъ далекихъ сторонъ свѣта приходять люди, найбольшѣ художники свѣта стараються еѣ красоту и величіе изображати, подъ еѣ именемъ и на еѣ честь на цѣломъ свѣтѣ организуються кружки и товариства, еѣ чесноты, еѣ славу въ премногихъ пѣсняхъ и стихахъ величають поеты и т. д., такъ, что вповнѣ оправдалося пророчество о самой собѣ сказанное: „**Се бо отъ нынѣ ублажатъ мя вси роды**".

15. Духъ святый.

Духъ святый есть третя въ Тройцѣ святой особа, правдивый Богъ, исходячій отъ Отца и Сына, котрый своею благодатію освящае людей и невидимымъ способомъ управляе св. Церковію.

1. Что Духъ святый есть истиннымъ Богомъ, то явно свѣдчить св. Писаніе. Св. Петро такъ говорить къ Ананіи: **„Ананіа, почто исполни сатана сердце твое, солгати Духу Святому? Не человѣкомъ солгалъ еси, но Богу“** (Д. Ап. 5, 3, 4). Св. Писаніе приписуе божественнѣ свойства Духу святому: **„Духъ бо вся испытуетъ, и глубины Божія . . . и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій“** (І. Кор. 2, 10. 11). На основѣ св. Писанія св. мати Церковь торжественно опредѣлила божество Духа святого на константинопольскомъ соборѣ противъ еретика Македонія, словами: **„Вѣрую . . . въ Духа святого Господа животворящаго, иже отъ Отца (и Сына) исходящого, иже съ Отцемъ и съ Сыномъ споклоняема и сославима, глаголавшаго пророки“.**

2. Что Духъ святый исходить и Отца и отъ Сына, то есть постоянна вѣра Христовоѣ Церкви. Сіе ученіе опирается такъ на св. Писанію, якъ на св. Преданію.

а) Святое Писаніе однымъ образомъ говоритъ объ исходженію св. Духа отъ Отца и Сына. Объ исходженію отъ Отца каже: **Егда же пріидетъ Утѣшитель, егоже азъ послю вамъ отъ Отца, Духъ истины, иже отъ Отца исходитъ, той свидѣтелствуетъ о мнѣ“** (Іо. 15, 26). Но выразно говоритъ и объ исходженію Духа отъ Сына: **„Посла Духа Сына своего въ сердца ваша“** (Гал. 4, 6). На другихъ мѣстахъ же Духа называе св. Павелъ **„Духомъ Христа“** (II. Кор. 3, 7; Рим. 8, 9, 11; Фил. 1, 19). На основѣ таже св. Писанія источникомъ Духа святого являються такъ Богъ Отецъ, якъ и Богъ Сынъ.

Сіе ученіе св. Писанія потверждае и то, что Отецъ и Сынъ маютъ *одно Божое естество.* Духъ святый не могъ свое естество достати лишь отъ Отца, бо исходити только значитъ, якъ естество, бытіе свое отъ дакого получити; но понеже Отецъ и Сынъ *по естеству однѣ суть,* зато Духъ святый не може походити отъ одного, лишь отъ обохъ. Если двое чтось спольно маютъ, изъ того лишь обое могуть дати третьому. Такъ говорить Христосъ: **„Вся елика иматъ Отецъ моя суть: сего ради рѣхъ, яко отъ моего пріиметъ и возвѣститъ вамъ“** (Іо. 16, 13—15).

Исходженіе св. Духа отъ Отца и Сына красно изображае и книга Откровенія св. Іоана: **„И показа мнѣ чисту рѣку воды животныя свѣтлу яко кристалъ, исходящу отъ престола Божія и агнча“** (Апок. 22, 1).

б) Подобнымъ способомъ говорятъ и св. отцы, такъ

восточнѣ, якъ западнѣ. Изъ восточныхъ: Св. Атаназій († 373) учить: „Сынъ есть початкомъ св. Духа" (кн. о Тройцѣ № 19) и дальше: „Все, что мае Духъ, то мае онъ отъ Сына". (Книга 3 прот. Аріянъ). Св. Дамаскинъ († 760) говорить: „Якъ отъ огня походить свѣтло и тепло, такъ отъ Отца и Сына Духъ святый. (О вѣрѣ гл. 9). Св. Василій Вел. († 379) „Духъ есть словомъ Сына, якъ Сынъ есть словомъ Отца" (Прот. Евнемія кн. 5). Або инде: „Утѣшитель называеся и Духомъ Христа... и у властномъ достоинствѣ заявляе величавость того, отъ кого походитъ" (О св. Дусѣ гл. 18, № 46). Св. Епифаній († 403) пише: „Вѣруеме въ Христа отъ Отца, яко Бога отъ Бога исходячого и въ Духа святого отъ Христа, поелику отъ обохъ походить" (Ancor. № 67). Подобно учили всѣ великѣ писателѣ грековъ, якъ св. Іоанъ Золотоустый, Григорій Ниссейскій, Кирилъ Александрійскій и прочѣ.

Грецкѣ писателѣ такъ выразно учать исходженіе св. Духа и отъ Сына что на основѣ ихъ творовъ легше можно бы доказати что Духъ святый исходить одиноко отъ Сына, якъ коли его исхожденіе отъ самого Отца. Ніяка ересь еще не отвергнулася такъ рѣшительно отъ свого властного прежного ученія, отъ св. Писанія и отъ внутренного смысла догмата, якъ Фотій, кто свой роздоръ завѣвъ въ самое Божество, чтобы симъ мотивовати тоту схизму, что утворивъ въ Церкви Христовой (Schell).

Западнѣ отцы само такъ выразно говорять. Св. Иларій († 369) „Духъ св. отъ Отца и Сына, яко отъ производителевъ" (О св. Тройцѣ кн. 2. № 4). Св. Августинъ († 430) „Духъ св. послѣ св. Письма не отъ одного Сына, но отъ обохъ" (О св. Тройцѣ кн. 15. гл. 27).

в) Первоначально въ символѣ вѣры (Вѣрую) ни е ничъ сказано объ исходженію св. Духа. О св. Дусѣ лишь только исповѣдалося: „Вѣрую... и въ Духа святаго." Но потомъ якъ и у другихъ догматовъ додавали соборы обясненія и точнѣ опредѣленія, такъ и ученіе Церкви о св. Дусѣ было все выразнѣйше и точнѣйше опредѣлено въ текстѣ символа вѣры. Противъ еретичныхъ ученій нужно было точно установити правдивое ученіе св. Церкви о св. Дусѣ. Такъ случилося. что коли еретикъ Македоній отрицавъ божество св. Духа и твердивъ, что Духъ святый не походить изъ естества Отца и есть только сотвореніемъ Сына, I. константинопольскій соборъ выповѣвъ, что Духъ св. есть истиннымъ Богомъ, кто самое такое естество мае, якъ Отецъ; но понеже Македоній не перечивъ исходженія Духа святого отъ Сына, соборъ достаточнымъ державъ только то завести въ символъ, что „Вѣрую... въ Духа святаго иже отъ Отца исходящаго." Отцы собора не радилися объ исходженію, только о божествѣ Духа святого, и чтобы Македонія тымъ больше поразити, соборъ и не вспоминавъ исходженіе св. Духа отъ Сына. Для доказанія божества Духа доста было и его исходженіе отъ Отца установити.

Но невдовга знову нужно было еще точнѣйше опредѣлити науку св. Церкви о Дусѣ святомъ. На западѣ въ декотрыхъ церквахъ Испаніи и Галліи отповѣдно ученію вселенскоѣ Церкви и премногихъ окружныхъ соборовъ, символъ вѣры почали читати съ додаткомъ „и Сына.“ Цѣла Церковь была одного мнѣнія, что до исходженія св. Духа отъ Отца и Сына, однакожъ III. Левъ папа римскій (г. 810), чтобы не дати причину спорамъ религійнымъ отзываючися на звычай римскоѣ Церкви, приказавъ Вѣрую читати безъ додатка: „и Сына“. Мимо сего Фотій хотячи дати честну основу своему грѣшному розколу г. 867 явно обвинявъ вселенску Церковь ересею про прибавленіе „и Сына“ въ символѣ. На конци обговорилася справа додатка „и Сына“ и на вселенскихъ соборахъ. На ліонскомъ г. 1274 и флорентійскомъ г. 1439 першѣ богословы Запада и Востока послѣ довгихъ и основныхъ переговоровъ згодилися на то, что на основѣ св. Писанія и св. Преданія Духъ святый исходить и отъ Отца и отъ Сына, якъ отъ одного начала.

Константинопольскій соборъ 381 высказавъ, что не свободно никому ничо прибавити къ словамъ символа вѣры. Се забороненіе относиться только къ приватнымъ добавленіямъ. Церковь Христова, кому передано проповѣданіе вѣры, мае должность и право додати обясненія и добавленія до символа вѣры, коли то пожадають обставины.

Нынѣшнѣ схизматики въ вопросѣ исходженія св. Духа не суть одного мнѣнія. Однѣ изъ ихъ богослововъ считаютъ ученіе каѳолическоѣ Церкви ересею; другѣ якъ на пр. Соловьевъ принимаютъ его; знову другѣ говорять, что ученіе объ исходженію св. Духа отъ Отца и Сына можно удержати якъ приватное ученіе, но не вольно его внести въ символъ вѣры. (Проф. Болотовъ). Противъ сего несогласія и колебанія стоить конзеквентное и постоянное ученіе вселенскоѣ Церкви, котра на основѣ св. Писанія и ученія св. отцовъ крѣпко вѣруе „въ Духа святаго, иже отъ Отца и Сына исходящаго.“

3. По обѣцянію Христа: Духъ святый десятого дня по вознесенію Спасителя зыйшовъ на апостоловъ въ видѣ огненыхъ языковъ. Просвѣтивъ ихъ розумъ, укрѣпивъ ихъ волю и здѣлавъ ихъ — боязливыхъ рыбаревъ—неустрашимыми апостолами и проповѣдниками Христовоѣ Церкви. Отъ того часу Духъ святый своею благодатію постоянно дѣйствуе въ Церкви Христовой такъ, что изъ одноѣ части освящае людей въ св. тайнахъ и черезъ се здѣлае ихъ способными и достойными для досягненія царства небесного, изъ другоѣ же части невидимымъ способомъ веде и управляе цѣлою Церковію Христа и сохраняе еѣ отъ заблужденія и уничтоженія. Симъ освящаючимъ дѣйствованіемъ Духъ святый довершае такъ тѣло сотворенія, якъ и дѣло откупленія здѣланое для блага рода чоловѣчого.

Духъ святый изображаеся якъ голубъ, въ видѣ якомъ появився при крещенію Христа, або въ видѣ огненыхъ языковъ, на память его снисхожденія на апостоловъ.

ЧАСТЬ III.

16. Освященіе чоловѣка черезъ благодать Божу. Благодать спомагательна и освящаюча.

1. Іисусъ Христосъ своею смертію откупивъ родъ чоловѣчій и пріобрѣвъ для всѣхъ насъ душеспасеніе. Но чтобы Христомъ сповненое спасеніе сталося властностію чоловѣка, потребное есть плоды спасенія удѣлити людямъ. Что стоить откупленіе Христа, если люди не могуть быти участниками его? Удѣленіе плодовъ откупленія случаеся черезъ Духа святого, кто Божу, благодать Христомъ пріобщену сообщае душамъ людей. Присвоеніе спасенія черезъ удѣленіе благодати посредствомъ Духа святого называеся оправданіемъ, або освященіемъ чоловѣка, а понеже се отбываеся особливо дѣйствомъ Духа святого, зато Духъ святый называеся Богомъ освятителемъ и Господомъ животворящимъ.

Подъ благодатію розумѣеме надприродну помочь и силу Духа святого, данну Богомъ черезъ заслуги Христа для нашого вѣчного спасенія. Черезъ сію благодать Божу чоловѣкъ стане способнымъ мыслити, чувствовати и дѣлати Богу угоднымъ способомъ; достане высшу, надприродну жизнь и якъ св. Петро каже — станеся участникомъ Божоѣ природы (I. Петръ 1, 4).

Благодать Божю можеме поровняти съ силою сонца, что освѣщае и оживляе землю. Но якъ и сонце поеднѣ предметы лишь часомъ освѣщае, другихъ же постоянно, само такъ и благодать Божа даколи лишь однѣ-два лучи посылае въ душу чоловѣка и се есть *благодать спомагательна*, даколи же удостоиться душа, что постоянно перебывала въ ней оживляюча сила Духа святого и се есть *благодать освящаюча* (Schütz).

2. Благодать спомагательна состоить въ томъ, что Богъ Духъ святый просвѣщае нашъ розумъ, порушае нашу волю злого уникати, а доброе здѣлати. Розумъ просвѣщае, чтобы могъ поняти красоту и потребу вѣры, волю укрѣпляе, чтобы могла подержати Божѣ заповѣди, побѣдити покусы и не разъ возбуджуе страхъ и отразу передъ грѣхомъ и спонукуе насъ на добрѣ дѣла.

Краснѣ примѣры дѣйствія спомагательноѣ благодати суть: поведеніе апостоловъ по сошествію св. Духа, наверненіе св. Павла, св. Августина, св. Игнатія изъ Лойолы и быстрое розширеніе христіянства въ душахъ поганскихъ народовъ.

Безъ благодати спомогательноѣ чоловѣкъ не може заслужити на вѣчное спасеніе. Вѣчное спасеніе есть чтось надприродное, а надприродное досягнути лишь надприроднымъ способомъ можно. Благодать спомагательна дае намъ тоты крыла, чимъ мы оставити можеме землю и поднестися до Бога. Се выразно учить Христосъ: „**Безъ мене не можете творити ниче-**

сожє. Азъ єсмь лоза, вы же рождіє; ꙗкоже розга не можетъ плода сотворити о себѣ аще не бꙋдетъ на лозѣ, тако и вы аще въ мнѣ не пребꙋдете“ (Іоанъ 15, 4).

Одинокѣ *природнѣ* добрѣ дѣла може чоловѣкъ и безъ благодати спомагательноѣ здѣлати, бо первородный грѣхъ лишь ослаблявъ, а не уничтоживъ натуральнѣ способности чоловѣка, но познати нашу надприродну цѣль, еѣ досягнути и тяжкихъ грѣховъ уникати безъ благодати Божоѣ не можеме. Красно изображае слабость чоловѣка и велику силу благодати спомагательноѣ св. Павелъ: „**Виждꙋ же инъ законъ въ оудѣхъ моихъ противꙋ воюющъ законꙋ оума моего и плѣняющъ мя закономъ грѣховнымъ... окаяненъ азъ человѣкъ кто мя избавитъ отъ тѣла смерти сея? Благодать Бога моего Іисꙋсъ Христомъ Господемъ нашимъ“** (Римъ 7, 22—25).

3. Богъ дае кождому достаточну благодать для осягненія спасенія, бо Богъ „**всѣмъ человѣкомъ хочетъ спастися и къ разꙋмъ истины прійти“** (І. Рим. 2, 4); но не въ однакой мѣрѣ, якъ видно изъ притчи о талентахъ. Однакожъ ся розниця въ поданію благодати не противляеся справедливости Божой, бо кто больше доставъ, долженъ и больше плодовъ принести въ день судный.

Съ полученою благодатію чоловѣкъ довженъ с о д ѣ й с т в о в а т и. Богъ сотворивъ чоловѣка безъ чоловѣка, но не спасае его безъ него. Qui te creavit sine te, non te salvabit sine te — говорить св. Августинъ. Кто не принимае Божу помочь, кто не поймае помочну руку подану Богомъ, той не може поднятися на высоту надприродного житя. Се есть причина тому, что хотя Богъ кождого хоче спасти, однакожъ многѣ не спасаються.

Благодать Божа не обмежае свободу чоловѣка, бо все отъ чоловѣка зависить приняти Богу надѣленну благодать, або противостояти ей. Ученіе Кальвина, что благодать дѣйствуе въ чоловѣцѣ въ способъ примусовый и безъ жадного спов участія чоловѣка, отвержено св. матерію Церкви на тридентскомъ соборѣ. Самъ Спаситель каже: „**Се стою передъ дверехъ и толкꙋ, аще кто оуслышитъ гласъ мой и отверзетъ двери, внидꙋ къ немꙋ“** (Апок. 3, 20).

Добрый христіянинъ стараеся чимъ больше благодати пріобрѣсти отъ Бога. Для сеѣ цѣли на самъ передъ отстраняе перепоны благодати, т. е. грѣхъ и умертвляе свои грѣшнѣ пристрасти, приступае часто до св. тайнъ головно до св. причастія, пильно читае добрѣ книжки, радо слухае Божое слово и т. д.; чимъ приспособляеся желанію св. Павла: „**Молимъ, не вотще благодать Божію пріяти вамъ“** (II. Кор. 6, 1).

4. Б л а г о д а т ь о с в я щ а ю ч а д ѣ й с т в у е н а ш е о п р а в д а н і е п е р е д ъ Б о г о м ъ т ы м ъ, что з м ы в а е в с ѣ н а ш и с м е р т е л ь н ѣ г р ѣ х и и о б н о в л я е и о с в я щ а е д у ш у ч о л о в ѣ к а. Въ семъ состоянію душа наша мила передъ Богомъ и посѣдае право зайти въ царство

небесное. Таже двоякое дѣйствіе мае благодать освящаюча: очищеніе души отъ тяжкихъ (первородного и личныхъ) грѣховъ и еѣ внутренное обновленіе.

Св. Писаніе сіе дѣйствіе благодати освящаючоѣ называе обновленіемъ, отрожденіемъ, очищеніемъ, воскресеніемъ и Церковь свята при крещенію такъ просить Бога: „**Омый его ветхость и обнови его въ жизнь вѣчную... да не ктому чадо тѣла будетъ, но чадо твоего царствія.**"

Въ состоянію благодати освящаючоѣ душа наша стане жилищемъ Бога и головно Духа святого: „**Не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте и Духъ Божій живетъ въ васъ?** (І. Кор. 3, 16). Получиме надприроднѣ чесноты вѣры, надѣи и любви и сѣмъ даровъ Духа святого (премудрость, розумъ, совѣтъ, крѣпость, знаніе, побожность и страхъ Божій), чимъ починаеме такъ жити, якъ то приходить присвоеннымъ сынамъ Божіимъ и наслѣдникамъ царства небесного. Она есть тымъ „**одѣяніемъ брачнымъ**", безъ котрого не можеме участвовати на веселю небесномъ (Мт. 22).

Першу благодать Божу получиме въ тайнѣ крещенія, убольшати можеме еѣ щирымъ христіянскимъ житьемъ, молитвою, самоотверженіемъ, добрыми учинками и головно частою сповѣдею и причастіемъ. Черезъ занедбаніе сихъ учинковъ ослабляеся въ насъ благодать и коли появляеся первый смертельный грѣхъ, цѣлкомъ выгасне изъ души и чоловѣкъ стане зновъ „**чадомъ гнѣва**" и добычою вѣчного осужденія. Зновъ пріобрѣсти можеме утрачену благодать черезъ тайну покаянія, або въ случаю невозможности сповѣди, черезъ совершеный жаль.

Чоловѣкъ, безъ особливого обявленія Божого не може знати съ певностію, ци мае въ души своей благодать або нѣтъ. Прото напоминае насъ св. Павелъ: „**Съ страхомъ и трепетомъ свое спасеніе содѣлайте**" (Фил. 2, 12). Однакожъ суть певнѣ знакѣ, изъ котрыхъ можеме заключати на состояніе благодати освящаючоѣ. Такій на пр. коли послѣ основного обрахунка совѣсти съ щирымъ жалемъ высповѣдали'смеся, коли годнѣ есме щиро молитися, коли чувствуеме щирый страхъ передъ смертельными грѣхами и т. д.

Въ состоянію благодати освящаючоѣ чоловѣкъ успособленый дѣлати учинки на вѣчное спасеніе заслужнѣ. „**Иже будетъ въ мнѣ и азъ въ немъ, той сотворитъ плодъ многъ**" (Іоанъ 15, 5). Заслужность сихъ учинковъ походить изъ безконечныхъ заслугъ Христовыхъ, съ кимъ связаннѣ есме якъ живѣ уды черезъ благодать освящаючу. „**Безъ мене не можете творити ничесоже**" (Іо. 15, 5), говоритъ Господь. Добрѣ учинки здѣланнѣ не въ состоянію благодати не мають жадноѣ вартости что до вѣчного спасенія, однакожъ не суть безхосенными, бо они заслугують на ласку наверненія и на дочасну нагороду изъ стороны Бога. Заслужными на вѣчное спасеніе стануть тогды, коли черезъ тайну покаянія душа чоловѣка зновъ получить благодать освящаючу (opera rediviva).

Чоловѣкъ доступае благодати Духа святого головно черезъ св. тайны, котрѣ являються источниками благодати спомагательноѣ и освящаючоѣ.

17. О св. тайнахъ.

Св. тайны суть видимыми святыми дѣйствіями установлеными Іисусомъ Христомъ, черезъ котрыхъ удѣляеся або убольшаеся внутренна благодать освящаюча и одповѣдна благодать спомагательна. Изъ сего опису св. тайнъ видно, что кожда св. тайна состоить изъ трьохъ головныхъ частей:

1. Божественное установленіе. Лишь Христосъ могъ установити тайны, лишь Христосъ могъ опредѣлити способы удѣленія благодати, бо онъ пріобрѣвъ намъ прародителями нашими (и черезъ наши личнѣ грѣхи) утрачену Божу благодать. Церковь Христова лишь литургичнѣ отправы св. тайнъ опредѣлила и украшала ихъ глубокомысленными церемоніями. Число св. тайнъ есть 7, и то: крещеніе, миропомазаніе, Евхаристія т. е. тѣло и кровь Іисуса Христа подъ видами хлѣба и вина, покаяніе, елеопомазаніе, священство, супружество.

До реформаціи никто не отрицавъ седмичное число св. тайнъ; во протягу цѣлыхъ 15 столѣтій и восточна и западна Церковь признали сѣмъ, отъ Христа установленыхъ таинъ. Протестанты еще до нынѣ не соглашаются что до числа св. таинъ; однѣ, двѣ —другѣ три св. тайны принимають.

2. Благодать Бога, что дѣйствуе оправданіе, або освященіе чоловѣка. Св. тайны удѣляють трояку благодать:

а) Освящаючу. Крещеніе подае благодать освящаючу черезъ первородный грѣхъ утрачену, доки покаяніе вертае въ душу чоловѣка черезъ личнѣ смертельнѣ грѣхи утрачену ласку освящаючу. Правѣ за то крещеніе и покаяніе называются тайнами мертвыхъ, бо принимае ихъ чоловѣкъ тогды, коли душа изъ огляду наприродного житя есть мертва. Прочѣ пять тайнъ лишь убольшають и умножають въ насъ благодать освящаючу; они называются тайнами живыхъ, бо при приниманію сихъ тайнъ душа уже жива, заосмотрена благодатію освящаючою черезъ крещеніе або покаяніе.

б) Кожда тайна подае окремъ благодати освящаючоѣ свою собственну (таинственну) ласку, для осягненія особливоѣ цѣли тоѣ тайны. Такъ на пр. тайна миропомазанія успособляе насъ на крѣпкое исповѣданіе вѣры нашоѣ, супружество подае ласку вѣрно исповняти тяжкѣ обовязки супружеского житя и т. д.

в) Три тайны: крещеніе, миропомазаніе и священство особливѣйшимъ способомъ привязують чоловѣка до службы св. Духа; черезъ крещеніе чоловѣкъ стане дѣтиною Бога, че-

резъ миропомазаніе воиномъ Христа и черезъ священство слугою Христовоѣ Церкви. Сесѣ три тайны впечатлѣваютъ души нашой незмазаемый знакъ, и зато ихъ въ житю лишь разъ можно приняти. Прочѣ тайны можно повторительно принимати въ житю; лишь относительно елеопомазанія опредѣлено, что выдѣляеся въ одной хворотѣ только разъ и супружество лишь по смерти одноѣ стороны можно обновити.

3. Зверхный видимый знакъ, котрымъ представляеся и удаляеся благодать Духа святого. Зверхный знакъ дѣлиться на матерію (вещество) и на форму. Матерія означае елементъ, ужитый при совершанію св. тайны, або дѣйствіе черезъ что совершаеся тайна; формою же суть слова вымовленнѣ при выдѣленію св. тайнъ. На пр. при св. крещенію матерія. вода; форма же слова: „**Крещается рабъ Божій въ имя Отца и Сына и св. Духа. Аминь.**“ Матерія связана съ словами дае св. тайну. Accedit verbum ad elementum et fit sacramentum, якъ каже св. Августинъ.

4. Чтобы пріймаючій св. тайнъ стався дѣйсно участникомъ ихъ спасительныхъ дѣйствъ, повиненъ быти внутренно отповѣдно расположеный т. е. а) мае быти покрещеный, б) мае усунути всѣ препятствія, котрѣ спиняють удѣленіе благодати и в) мае мати серіозное намѣреніе. Передъ крещеніемъ не можно жадноѣ тайны принимати, бо оно есть дверьми, котрыми вступае чоловѣкъ въ Церковь Христову; не есть важною тайна и тогды, коли и въ пути стоить якась перепона. На пр. женщина не може быти священикомъ. Потомъ потребуеся и серіозна воля. Не есть на пр. важное крещеніе, коли артистъ въ театрѣ крестить.

Окремъ важного принятія св. тайнъ св. мати Церковь потребуе, чтобы принимаючій приступивъ къ св. тайнъ достойно приготовленый. Передъ крещеніемъ (дорослыхъ) и покаяніемъ мае принимаючій возбуджати вѣру, надѣю, любовь и сердечный жаль, передъ тайнами живыхъ же повиненъ постаратися о состоянію благодати освящаючоѣ (высповѣдатися). Кто приступае къ св. тайнамъ безъ потребного приготовленія (до св. тайнъ живыхъ съ тяжкимъ грѣхомъ) поповнить тяжкій грѣхъ: святокрадство.

Служителями св. тайнъ суть тоты особы, котрѣ на се получили отъ Христа уполномоченіе. На удѣленіе тайнъ уполномоченѣ суть: епископы и ихъ помочники, священики, котрѣ окремъ священства (а у римо-католиковъ и окремъ миропомазанія), всѣ тайны важно и позволено удѣляють. Важность св. тайнъ не зависить отъ побожности даже и отъ вѣры служителя, бо силу тайны не служитель, но самъ Христосъ дае. Св. Іеронимъ каже, что доброе сѣмя посходить и тогды, коли сѣятель розметае его запаскудженою рукою.

5. Освященія суть знаками установлеными св. Церковію на то, чтобы ними выпросити Божоѣ благодати ци то

особамъ, ци то предметамъ, або мѣстамъ. Дѣляться на благословенія, такѣ на пр. благословеніе народа на св. службѣ, благословеніе жоны по рожденію, окропленіе св. водою, благословеніе воды, поля, дома и т. д.; освященія, чимъ особа або предметъ овначаеся на особливу Божу службу, якъ на пр. посвященіе царя, папы, або посвященіе церковныхъ предметовъ, церковныхъ одеждъ и т. д. ябо посвященіе церкви, монастыря, дзвоновъ и т. д.

Освященія и благословенія операються на словахъ и примѣрахъ самого Спасителя. Самъ Христосъ большеразъ уживавъ такѣ благословенія, коли благословивъ св. апостоловъ, дѣтей, хлѣбъ, рыбы и давъ власть своимъ апостоламъ на подобнѣ благословенія и освященія.

Освященія не въ силѣ удѣляти намъ благодать освящаючу; они дають только певнѣ спомогательнѣ благодати, могуть стерти простительнѣ грѣхи и часто служать для нашого тѣлесного добра. Ихъ дѣйство походить не изъ установленія Христа, только черезъ молитву св. Церкви. Специальный родъ освященій есть екзорцизмъ, черезъ что силою молитвы Церкви отсраняеся злый духъ отъ певныхъ особъ або рѣчей.

18. Тайна крещенія.

Крещеніе есть тайною, въ котрой чоловѣкъ водою и словомъ Божіемъ очищаеся черезъ божественну благодать отъ первородного и всѣхъ иншихъ грѣховъ, отроджуеся до нового житя и стаеся членомъ Христовоѣ Церкви.

1. Тайну крещенія установивъ Іисусъ Христосъ. У св. Матѳея такъ говорить: **„Шедше оубо наꙋчите вся языки, крестяще ихъ въ Отца и Сына и св. Дꙋха“** (Мат. 28, 19.) На основѣ сихъ словъ апостолы еше самого дня сошествія св. Духа удѣлили 3000 людямъ св тайну крещенія и принимали ихъ въ лоно Христовоѣ Церкви.

2. Матерія (вещество) тайны крещенія есть вода. Се явно изъ словъ Христа сказаныхъ до Никодема: **„Аще кто не родится водою и дꙋхомъ, не можетъ внити въ царствіе Божое“** (Іоанъ 3, 5). До важности крещенія дозволено якунибудь природну воду уживати, но по церковнымъ приписамъ служитель тайны повиненъ уживати священу воду.

3. Форма крещенія суть слова: „Крещается рабъ Божій Н. въ имя Отца и Сына и св. Духа. Аминь.“ При вымовленію сихъ словъ служитель тайны одночасно изоллье триразы крестообразно голову крещаемого.

Давнѣйше удѣлилося крещеніе головно черезъ трикратное *погруженіе;* сей способъ крещенія сохранилося въ ла-

тинскоѣ Церкви ажъ до XIII столѣтія. У схизматиковъ и днесь уживаеся трикратное погруженіе. Однакожъ при погруженію ужитый бывъ и способъ *обливанія.* Уже крещеніе тыхъ 3000 особъ въ Іерусалимѣ черезъ апостоловъ мало совершитися одинокимъ можливымъ образомъ обливанія. Въ книзѣ: „Ученіе 12 апостоловъ" написаной въ І-омъ вѣку подаеся такое поученіе: „Что ся тычить крещенія, крестѣть такъ: вымовляйте всѣ слова (крещенія) въ имя Отца и Сына и св. Духа и крестѣть живою водою. Если не есть живоѣ, крестѣть иною водою; не можешь холодною, крести теплою, не есть ни тоѣ, ни другоѣ (для купели), такъ *излий* на голову трикратно воду въ имя Отца и Сына и св. Духа". (Гл. 7.) Важнымъ держали сей способъ крещенія и св. отцы, изъ которыхъ св. Кипріанъ († 258) для доказа важности такого рода крещенія одзываеся на пророка Езекіила (36,25): „И **вскроплю на васъ водꙋ чистꙋ и очиститеся отъ всѣхъ нечистотъ вашихъ**".

Христова Церковь принимае и важнымъ держить обѣ формы крещенія, т. е. погруженіе и боливаніе и только изъ практичныхъ причинъ прилѣпляеся къ формѣ обливанія.

4. Благодатнѣ д ѣ й с т в і я крещенія суть:

а) отпущеніе грѣха первородного и (у возрослыхъ) всѣхъ иныхъ передъ крещеніемъ здѣланыхъ грѣховъ, также всѣхъ вѣчныхъ и временныхъ каръ за грѣхи. У возрослыхъ потребуеся жаль за грѣхи передъ принятіемъ крещенія. „**Вѣрꙋю... въ едино крещеніе въ оставленіе грѣховъ**" каже символъ вѣры.

б) Подаеся крещеніемъ освящаюча благодать вьедно съ богословскими чеснотами (вѣра, надѣя, любовь) и дарами св. Духа. „**Омыстеся, освятистеся и оправдистеся**" (І. Кор. 6. 11).

в) Души нашой впечатливаеся знакъ незмазаемй и станеме членами св. Церкви.

Понеже Христосъ только одну Церковь основавъ, зато кожда покрещена дѣтина отъ кого небудь покрещена, стане членомъ хр. каѳолическоѣ Церкви и доти считаеся каѳоликомъ, доки изъ свого власного розсужденія не пристае до якогось еретичного вѣроисповѣданія.

5. П р и н и м а ю ч и м ъ крещенія може быти кождый чоловѣкъ, бо на кождомъ тяжить гѣхъ прародителевъ нашихъ.

Анабаптисты не принимають крещенія дѣтей; но въ семъ твердженію противъ нихъ стоить цѣла христіянска минувшина. Одинъ изъ найстаршихъ церковныхъ писателевъ Оригенесъ (около 250) пише: „Церковь отъ апостоловъ якъ преданіе перебрала крещеніе дѣтей" (In ep. ad Rom 5, 9) и коли Пелагіяне заперечовали потребу крещенія дѣтей г. 418. карѳагинскій соборъ торжественно осудивъ ихъ лжеученіе. „Крещеніе дѣтей — пише св. Августинъ — совершала Церковъ всегда, она хоронила его всегда, она приняла его отъ попе-

редниковъ и стереже его постоянно ажъ до конца". (Проп. 176 de verbis Ap. ч. 2).

6. При крещенію чоловѣкъ отрѣкаеся діявола и всѣхъ его дѣлъ и обѣцае служити Христу и вѣровати въ него. Свѣдками сеѣ обѣтници суть воспріемники (кумы), котрѣ давнѣйше были свидѣтелями чесного намѣренія приступаючого до тайны крещенія, а днесь въ имени дѣтины зложать исповѣданіе вѣры и обвязуються о религійное выхованіе дѣтины. Сію повиность въ нынѣйшныхъ культурныхъ часахъ изъ большоѣ части переберае на себе школа. Само стъ себе ся розумѣе, что воспріемниками только ревнѣ греко-, або римо-каѳолики могуть быти. Отъ возрослыхъ передъ крещеніемъ пожадае св. мати Церковь, чтобы были отповѣдно поученѣ, мали честное намѣреніе, и приступили къ крещенію съ вѣрою и щирымъ покаяніемъ.

Не есть жадноѣ несправедливости въ томъ, что дѣтину безъ еѣ знаня и согласія обязуе св. Церковь на обитницю жити по правиламъ христіянскоѣ вѣры, бо съ симъ зробить съ нею найбольшое благо. Якъ не есть несправедливостію несвѣдому дѣтину черезъ болѣзнену операцію освободити отъ смертносноѣ хвороты, де бы было несправедливое дѣли освободити дѣтину отъ тяжкого терха первородного грѣха! Чоловѣкъ, якъ дойшовъ до уживанія свого розума (звычайно при первомъ причастію) повиненъ обновляти обѣтницю сдѣлану въ св. крещенію. Въ крещенію чоловѣкъ достане имя якогось святого изъ тоѣ цѣли, чтобы онъ бывъ его примѣромъ и защитникомъ.

Законными служителями крещенія суть епископы и священики (давно и діяконы), но въ случаю нужды може крестити кождый чоловѣкъ (мужъ или жона), якого нибудь вѣроисповѣданія, лишь повиненъ мати намѣреніе крестити послѣ воли Христовоѣ и подержати приписи, что до важности крещенія (матерія, форма, обливаніе).

7. Крещеніе необходимо потребно есть для спасенія. „**Аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божое**" (Іоанъ 3, 5) и „**Иже вѣруетъ и крестится, спасенъ будетъ**" (Мк. 16, 16). Изъ необходимости крещенія слѣдуе то, что коли крещеніе водою зовсѣмъ не можливо совершати, може чоловѣкъ стати спасеный:

а) черезъ крещеніе желанія. Сей способъ крещенія состоить въ совершенной любви Бога, съ котрою тѣсно связано горячое желаніе все зробити, что Богъ отъ чоловѣка вымагае. Въ семъ желанію мѣститься и желаніе крещенія. „**Аще кто любитъ мя... и Отецъ мой возлюбитъ его и къ нему пріидемъ и обитель у него сотворимъ**" (Іоанъ 14, 23).

б) черезъ крещеніе крови, коли некрещеный уже не може приняти тайну крещенія, и кровь, житье свое полагае

за Христа и за вѣру его. „Иже погубитъ душу свою (т. е. житье) мене ради, обрящетъ ю“ (Мт. 10, 39).

19. Тайна миропомазанія.

Миропомазаніе есть тайна, въ котрой покрещеный чоловѣкъ черезъ помазаніе и слово Божіе достае укрѣпительну благодать Духа святого, чтобы свою вѣру твердо исповѣдавъ и по ней живъ.

1. Тайну миропомазанія установивъ Іисусъ Христосъ съ тымъ, что апостоламъ своимъ пообѣцявъ и по своемъ вознесенію дѣйстно пославъ имъ Духа святого. Духъ святый своею ласкою укрѣпивъ апостоловъ и сдѣлавъ ихъ воинами Христа. Апостолы потомъ и другимъ покрещенымъ людямъ удѣлили Духа святого (миропомазаніе). Въ Дѣяніяхъ Апостолскихъ читаеме (8, 14), что коли апостолы въ Іерусалимѣ учули, что Самарія приняла слово Божіе, послали до нихъ Петра и Іоана и они пришли та помолилися о нихъ, чтобы пріяли Духа святого и „тогда возложиша руцѣ на ня и пріяша Духа святаго“. Само такъ робивъ и св. Павелъ въ Ефесѣ (Дѣй. 19, 6) и другѣ апостолы.

2. Матерія миропомазанія есть миро, т. е. олива смѣшана съ бальзамомъ и другими пахучими олѣйками, что самъ епископъ посвящае на литургіи великого Четверга. Симъ миромъ помазаеся покрещеный на чолѣ, очахъ, ноздряхъ, устахъ, ухахъ, грудяхъ, рукахъ и ногахъ при выголошенію формы миропомазанія: „Печать дара Духа Святаго. Аминь“. Сесѣ слова взятѣ изъ св. Письма; „Помазавый насъ Богъ, иже и запечатлѣ насъ и даде обрученіе Духа въ сердца наша“. (II. Кор. 1, 21. 22).

О помазанію съ миромъ говорить уже св. Кипріанъ (258): „Окрещеного треба помазати, чтобы бывъ въ станѣ черезъ принятіе святого мира стати помазанникомъ Господа и въ собѣ совершати даръ Христа“ (Посл. 70).

3. Черезъ миропомазаніе получае чоловѣкъ 1) умножене освящаючоѣ благодати св. Духа, 2) спомагательну благодать для ревного исповѣданія вѣры своеѣ и 3) впечатливаеся чоловѣку незмазаемое знамя воина Христа. Сіе послѣдное дѣйствіе миропомазанія здѣлае тайну сію неповторимою.

4. Миропомазаніе принимати може кождый покрещеный чоловѣкъ и то по звычаю грецкого обряда заразъ по крещенію. Такъ пише уже Тертуліанъ († 240) „По выходѣ изъ купели крещенія, помазуемеся благословеннымъ помазаніемъ“ (Кн. о крещенію ч. 7).

Въ латинскомъ обрядѣ миропомазаніе удѣляеся отъ XIII. столѣтія покрещенымъ ажъ по 7-омъ роцѣ ихъ житя.

Хотя Іисусъ Христосъ не давъ выразного приказа для

принятія тайны миропомазанія, однакожъ тяжко грѣшить той, кто безъ важноѣ причины не дае свою дитину святымъ миромъ помазати.

5. Порядочными служителями миропомазанія являються епископы; на западѣ римскій архіерей може дозволеніе дати и священникамъ для удѣленія сеѣ тайны. Такое дозволеніе достають миссіонары, гдекотрѣ аббаты и т. д. Въ восточномъ обрядѣ право священиковъ совершати тайну миропомазанія походить изъ дозволенія епископовъ; но все съ миромъ отъ епископа посвященымъ.

Возрослый принимаючій сію тайну, мае постаратися о состоянію благодати освящаючоѣ (высповѣдатися) и поставити за свѣдковъ двохъ або одного воспріемника.

20. Найсвятѣйша Евхаристія.

1. Найсвятѣйша Евхаристія есть правдивое тѣло и правдива кровь Господа нашого Іисуса Христа подъ видами хлѣба и вина. Евхаристія таже не только благодать освящаючу, но самого Іисуса Христа содержае въ собѣ; прочѣ тайны перевысшае и тымъ, что она есть не только тайною, но и жертвою, котра жертва составляе осередокъ всѣхъ богослуженій.

Найсвятѣйша Евхаристія называеся подякою (евхаристія) отъ благодарственноѣ молитвы Христа на тайной вечери, або *вечерою, трапезою Господнею и святымъ причащеніемъ*, бо въ ней вѣрники злучаються найтѣснѣйше съ Іисусомъ Христомъ.

2. Основателемъ сеѣ тайны есть Іисусъ Христосъ.

а) Пообѣцявъ въ Капернаумѣ такой другого дня по чудесномъ умноженію 5 хлѣбовъ, коли жиды зновъ просили отъ него изъ того вчерашного хлѣба. Закидовавъ имъ Христосъ, что лише о тѣлесной поживѣ стараються, а о душевной, о поживѣ вѣчного житя нѣтъ, и казавъ до нихъ: „**Отцы ваши ꙗдоша маннꙋ въ пꙋстыни и оумроша... Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедшій съ небесе; аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ бꙋдетъ въ вѣки и хлѣбъ егоже азъ дамъ плоть моѧ есть, юже азъ дамъ за животъ міра**“ (Іоанъ 8, 49. 51). А коли жиды сперечалися межи собою, Христосъ еще выразнѣйше сказавъ имъ: „**Аминь, аминь глаголю вамъ: аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго, ни піете крови его, живота не имате въ себѣ... плоть бо моѧ истинно естъ брашно и кровь моѧ истинно есть пиво**“ (Іоанъ 6, 53—55).

б) На тайной вечери потомъ сповнивъ свою обѣтницю. „**Въ нощь, въ нюже предаѧшесѧ, паче же самъ себе предаѧше за мірскій животъ, пріемъ хлѣбъ въ свѧтыѧ своѧ, и пречистыѧ и непорочныѧ рꙋки, благодаривъ, благословивъ, преломивъ, даде свѧтымъ своимъ оученикомъ и апостоломъ рекъ:**

Пріимите, ядите СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ, еже за вы ломимое въ оставленіе грѣховъ.

Такожде и чашу по вечери глагола:

Пійте отъ нея вси, СІЯ ЕСТЬ КРОВЬ МОЯ новаго завѣта, яже за вы и за многи изливаемая въ оставленіе грѣховъ" (слова Лит. св. Іо. Зл.).

в) Апостолы же вѣрно приказу Господному „**бяху терпяще въ преломленіи хлѣба и въ молитвахъ**" (Д. Ап. 2, 42), и найсвятѣйша Евхаристія уже отъ первого начала стала оседредкомъ всего христіянского богослуженія, что явное изъ писемъ св. отцовъ и надписовъ катакомбъ.

3. Матерія найсв. Евхаристіи есть хлѣбъ и вино. Хлѣбъ мае быти изъ чистоѣ муки, а вино изъ винноѣ лозы. Въ восточномъ обрядѣ хлѣбъ квасный, въ западномъ же — неквашеный употребляеся. Въ обохъ обрядахъ до вина подаеся дасколько капокъ воды на память того, что коли Христосъ на крестѣ висѣвъ: „**Єдинъ изъ воинъ копіемъ ребра ему прободе и абіе изыйде кровь и вода**" (Слова Проскомедіи).

4. Форма Евхаристіи суть слова Іисуса Христа: „СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ" и „СІЯ ЕСТЬ КРОВЬ МОЯ" на котрѣ слова хлѣбъ и вино перетворюються въ тѣло и кровь Іисуса Христа.

5. Христосъ установивъ тайну Евхаристіи, чтобы: 1. постоянно межи нами бывъ своимъ тѣломъ и кровію, 2. въ св. причащенію постоянно кормивъ нашу душу и 3. чтобы обновлялася на нашихъ престолахъ жертва Христовоѣ смерти.

6. Служителями сеѣ тайны суть только епископы и священики, но причащати могуть и діаконы. Принимаючій може быти кождый окрещеный чоловѣкъ, находячійся въ состоянію освящаючоѣ благодати.

21. Присутность Іисуса Христа въ пресвятой Евхаристіи.

1. На основѣ св. Писанія и св. Преданія учить Христова каѳолическа Церковь, что а) въ святой Евхаристіи Іисусъ Христосъ дѣйсно, правдиво и существительно присутный есть и то такъ, что б) существо хлѣба и вина перемѣняються въ существо матеріи тѣла и крови Іисуса Христа такъ, что изъ хлѣба и вина зостануть только ихъ зверхнѣ виды.

Се была постоянна вѣра всего христіянского свѣта ажъ до выступа Лютера. *Лутеръ* не отрицавъ присутности Христа въ Евхаристіи, лише ограничивъ еѣ на минуту приниманія. *Цвинґлій* самовольно перемѣнивъ слово „есть" въ „означае" и твердивъ, что св. Евхаристія есть только образомъ тѣла и крови Іисуса Христа. *Кальвинъ* стоить межи ними двома съ тымъ мнѣніемъ, что въ св. Евхаристіи не Христосъ, только

его надприродна сила есть нрисутна, что сообщаеся вѣрникамъ при нагодѣ причащенія.

2. Противъ сихъ различныхъ приватныхъ мнѣній святое Писаніе и св. Преданіе безъ сомнѣнія свѣдчать правдиву присутность Христа въ св. Евхаристіи.

а) Слова обѣцанія: „хлѣбъ егоже азъ дамъ плоть моя есть“ треба буквально, дословно розумѣти, бо такъ розумѣли и присутнѣ жиды и апостолы. Такъ бо межи собою говорили: „како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти?“ Видно, что присутнѣ подъ „плотію моею“ розумѣли правдивое тѣло Христа а не только его образъ (Цвинглій) або его силу (Кальвинъ). И коли про сесѣ слова жиды соблазнилися „жестоко есть слово сіе и кто можетъ его послушати?“ и почали отступати отъ Христа, онъ не оправдовався, не подавъ иншого значенія своимъ словамъ, но еще выразнѣйше потвердивъ ихъ буквальное значеніе: „Аминь, аминь (форма присяги у жидовъ) глаголю вамъ аще не снѣсте плоти Сына человѣческого и не піете крови его, не имате живота въ себѣ. Плоть бо моя истинно есть брашно и кровъ моя истинно есть пиво.“ На только серіозно бравъ Христосъ буквальное значеніе своихъ словъ, что готовъ бывъ и своихъ учениковъ отпустити, якъ змѣнити значеніе своихъ словъ. „Еда и вы хощете ити?“

Уже и зато не можъ слова Христовѣ въ переносномъ смыслѣ брати, бо „плоть ясти“ въ жидовской мовѣ переносно только значить, якъ когось смертно ненавидѣти и преслѣдовати. А такого значенія Христосъ певно, что не хотѣвъ дати своимъ словамъ.

б) Слова установленія: „**СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ**“ и „**СІЯ ЕСТЬ КРОВЬ МОЯ**“ такожде не можъ иншакъ, якъ буквально розумѣти. Христосъ выразно и явно каже: „есть“ и не: „означае“, або сила моя“, або „буде моимъ тѣломъ“. Безусловно такъ розумѣли и апостолы, бо инде всягды подають и обясненіе, где не буквально треба розумѣти, якъ: „разорите церковь сію“... додано „глаголаше о церкви тѣла своего“ (Іо. 2, 21.) До того Христосъ сѣ слова казавъ на послѣдной вечери передъ своею смертію, коли люди ни жартовати, ни обманьовати не звыкли. Если Христосъ иншакъ розумѣвъ, а не буквально, мавъ бы бывъ заразъ приключити обясненія, а не лишити, чтобы его Церковь за XX столѣтій перебавала въ найгоршомъ блудѣ идолопоклонства.

в) Св. апостолъ Павелъ такожъ дословно бере слова Іисуса Христа: „Чаша благословенія, юже благословляемъ, не общеніе-ли крове Христовой есть? Хлѣбъ его же ломимъ не общеніе-ли тѣла Христова есть?“ (І. Римл. 10, 16.) И „Тѣмже иже аще ясть хлѣбъ сей или піетъ чашу Господню недостойнѣ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни“ (І. Рим. 11, 27.) Якъ бы могъ чоловѣкъ грѣшити противъ тѣла и крови Господа, если хлѣбъ и вино (чаша) суть лишь знаками, образами, тѣла и крови Христа?

г) Подобно вѣровали и св. отцы и прадѣдна Церковь. Св. Игнатій († 107) ученикъ св. Іоана апостола пише: „Докеты (еретики) оттягаються отъ св. Евхаристіи, бо не вызнають вьедно съ нами, что Евхаристія есть тѣломъ нашого Спасителя Іисуса Христа“. (Smyrn. 7) Подобнымъ рѣшучимъ способомъ свидѣтельствують правдиву присутность Христа въ св. Евхаристіи всѣ св. отцы, стародавнѣ образы въ катакомбахъ, изъ Церкви выключенѣ всѣ давнѣ еретики, навѣть индиректно и той закидъ изъ стороны поганъ, что христіяне на своихъ сходинахъ убють младенца и его кровъ и его тѣло змѣшано съ мукою споживають. Пятьнацять сотъ лѣтна традиція Церкви, ачей больше ваги мае въ очахъ христіянина, якъ всѣ мудрованія реформаторовъ XVI-го вѣка! Отъ начала Церкви ажъ до конца буде подноситися молитва богобойного христіянина передъ Евхаристіею: „Вѣрую Господи, яко сіе еже пріемлю есть истинное самое, и пречистое тѣло твое, самая пречистая и животворящая кровь твоя...“ (мол. передъ прич.)

3. Христосъ въ св. Евхаристіи присутный есть въ той спосoбъ, что с у щ е с т в о хлѣба и вина перетворюються въ тѣло и кровь Іисуса Христа, доки зверхнѣ виды (форма, смакъ, фарба и т. д.) хлѣба и вина позостають. Се называеся пресуществленіемъ (transsubstantiatio).

Въ природѣ всегда такъ есть, что зверхній видъ рѣчей связаный всегда съ существомъ *тоѣ* рѣчи, а не существомъ *чужоѣ*. Зверхный видъ воды, дерева и т. д. покрывае воду, дерево, а не чтось иншое существо. Но въ Евхаристіи зверненый видъ хлѣба и вина покрывае существо Божое, а именно тѣло и кровь Христа. Въ Евхаристіи все присутно есть изъ хлѣба и вина, только ихъ *существо* нѣтъ: мѣсто существа хлѣба и вина присутно есть существо тѣла и крови Христа. Если Христосъ могъ воскрешати мертвыхъ, перемѣнити воду въ вино, сотворити свѣтъ, тогды може и свое существо помѣстити подъ зверхнѣ виды хлѣба и вина.

4. Изъ пресуществленія слѣдуе, что

а) въ св. Евхаристіи не мертвое тѣло, не мертва кровь Христа перебывае, но его живое тѣло и жива кровь; бо Христосъ по своемъ воскресенію и тѣлесно заставъ безсмертнымъ и понеже въ живомъ организмѣ тѣло мае вьедно быти съ кровію, зато и подъ е д н ы м ъ в и д о м ъ присутный есть цѣлый Христосъ.

б) Цѣлый Христосъ есть присутный въ одинокихъ раздробленыхъ частяхъ Евхаристіи, бо при роздробленію Евхаристіи роздробляються только зверхнѣ виды хлѣба и вина, а не существо внутреное. Такъ говорить и св. Церковь въ св. литургіи: „**Раздробляется и раздѣляется агнецъ Божій, раздробляемый и нераздѣляемый.**

Христа не обязують законы природы. Онъ се указавъ тымъ, что ходивъ по морю, по своемъ воскресенію появився

черезъ заключенѣ двери и т. д. Всюдыприсутность Христа такъ въ часницяхъ посвященоѣ просфоры, якъ на олтаряхъ подобаеся до того, коли видъ чоловѣка въ многихъ зеркалахъ появляеся, або коли оденъ голосъ наповняе больше комнатъ и т. д.

в) По посвященію св. даровъ Христосъ доти есть присутный, доки позостають зверхнѣ виды хлѣба и вина, т. е. при случаю причащенія за 8—10 минутъ.

г) Понеже въ св. Евхаристіи Христосъ съ своимъ Божествомъ и чоловѣчествомъ прибывае, слѣдуе, что св. Евхаристіи приходить такое почитаніе, якое самому Христу Богу. Зато каѳолическа Церковь на престолъ церкви положить св. Евхаристію, передъ нею горить вѣчна лампа, для еѣ почитанія устроюе публичное умоленіе. Св. Евхаристія есть найбольшимъ сокровищемъ, живымъ сердцемъ Христовоѣ Церкви, источникомъ премногихъ ласкъ Божіихъ, есть свѣтлымъ сонцемъ цѣлого христіянского свѣта.

22. Св. Евхаристія, якъ причащеніе.

1. Святое причащеніе есть споживаніе тѣла и крови Іисуса Христа для пропитанія души нашоѣ. „**Плоть бо моя истинно есть брашно, а кровь моя истинно есть пиво**“ (Іо. 6, 48). Споживаніе тѣла и крови Господа есть строгимъ приказомъ Христа и св. матери Церкви. „**Аминь, аминь глаголю вамъ, аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго и не піете крови его, живота не имате въ себѣ**“ (Іоанъ 6, 54).

Вѣрно сему приказу першѣ христіяне на каждой божественой литургіи причащалися, а особенно въ недѣлю и свято. Потомъ приписано было четыреразъ въ роцѣ причащатися. Днесь на основѣ *латеранского* собора (1215) кождый христіянинъ повиненъ около Пасхи причащатися, а кто сему приказу не удовлетворяе, въ случаѣ смерти погребаеся безъ церковноѣ отправы. Такожъ Божимъ и церковнымъ приказомъ есть передъ смертію принимати св. причащеніе, якъ *напутіе* на путь къ вѣчному блаженству, або передъ пріятіемъ дакотрыхъ тайнъ (священство, супружество).

Отъ часовъ X. Пія знову оживъ благодатный звычай *частого* причащенія. На основѣ папского декрета (20. XII. 1905) „Никого не вольно воздержати отъ трапезы Господноѣ если находиться въ состоянію благодати освящаючоѣ и мае чистое и богобойное намѣреніе до неѣ приступити“. XX столѣтіе можно съ повнымъ правомъ называти „вѣкомъ частого причащенія“.

2. Понеже Іисусъ Христосъ на тайной вечерѣ подъ видомъ хлѣба и вина причащавъ апостоловъ, прото и у насъ под двома видами причащаються вѣрники, хотя не есть про-

тивнымъ ни словамъ Христовымъ, ни звычаю Церкви причащатися подъ однымъ видомъ. Христосъ казавъ: „**Аще кто снѣсть изъ хлѣба сего, живъ будетъ въ вѣки**“ (Іоанъ 6, 59). Прото и въ нашомъ восточномъ обрядѣ хворымъ выслугуеся св. причащеніе всегда подъ однымъ видомъ, такожде даколи въ случаю потребы дозволяеся причащати вѣрныхъ подъ однымъ видомъ.

Въ прастарой Церкви такожъ подъ однымъ видомъ причащалися въ вязницѣ, въ пустынѣ, хворѣ на смертельной постели и дѣти по св. крещенію. Въ западномъ обрядѣ отъ XII. столѣтія заведеный способъ причащенія мірянъ подъ видомъ хлѣба, головно изъ практичныхъ причинъ.

3. Достойное принятіе св. Евхаристіи приносить слѣдуючѣ плоды: *а)* убольшае въ насъ благодать освящаючу, черезъ что зла похоть въ насъ уменьшаеся и побѣджаеся.

б) змывае и очищае простительнѣ грѣхи, и дае намъ силу противостати искушеніямъ на смертельнѣ грѣхи,

в) есть запорукою нашого воскресенія и вѣчного житя: „**Ядый мою плоть и піяй мою кровь имать животъ вѣчный и азъ воскрешу его въ послѣдный день**“ (Іоанъ 6, 54).

Черезъ сѣ благодатнѣ дѣйствія св. причащенія чоловѣкъ внутренно соединяеся съ Іисусомъ Христомъ по словамъ Спасителя: „**Ядый мою плоть и піяй мою кровь, въ мнѣ пребываетъ и азъ въ немъ**“ (Іоанъ 6, 54); станеме членами Христового тѣла, посѣдаеме божество Христа въ цѣлоѣ повнотѣ, въ наслѣдокъ чого смѣло можеме перебрести черезъ всѣ тяжости житя туземного, знаючи, что „съ нами Богъ“. Святое причащеніе дало невычерпаему силу мученикамъ и исповѣдникамъ зносити страшнѣ мученія, оно дало дѣвамъ крѣпость противъ искушеній, оно — сей хлѣбъ ангелскій — есть выхователемъ святыхъ и бездоннымъ источникомъ душевноѣ крѣпости головно христіанскоѣ молодежи противъ вороговъ невинного житя.

4. Понеже въ св. причащенію самъ Господь Богъ загостить въ душу нашу, зато чоловѣкъ повиненъ достойно приготовитися до причащенія. Сіе приготовленіе состоить въ слѣдуючомъ: *а)* неотмѣнно потребно есть быти въ состоянію благодати освящаючоѣ. „**Да искушаетъ человѣкъ себе и такъ отъ хлѣба да ястъ и отъ чаши да піетъ**“ каже св. Павелъ (I. Рим. 11, 20). Кто въ состоянію смертельного грѣха, причащаеся, той зробить великій грѣхъ святокрадства. Зато напоминае насъ и священнослужитель въ св. литургіи: „**Съ страхомъ Божіимъ и съ вѣрою приступите**“, бо причащеніе есть „**Святая**“ для „**Святыхъ**“. Св. Павелъ же выразно скаже: „**Ядый и піяй недостойно, судъ себѣ ястъ и піетъ не разсуждая тѣла Господня**“ (I. Кор. 11, 28). И въ молитвѣ передъ причащеніемъ обѣцяеме, что не яко Юда съ ложнымъ „лобзаніемъ“ приступаеме, но съ покаяніемъ, якъ коли розбой-

никъ и просиме, чтобы не было намъ сіе „въ судъ или въ осужденіе“. Простительнѣ грѣхи не здѣлають св. причащеніе недостойнымъ, лишь уменшають его благодатнѣ дѣйствія.

б) Окремъ чистоты душевноѣ маеме украшати душу нашу побожными чувствами черезъ молитву и розмышленіе. Добрыми помочниками нашими суть въ семъ дѣлѣ молитвенники, въ котрыхъ находяться отповѣднѣ молитвы передъ причащеніемъ. Думки наши передъ причащеніемъ повиннѣ заниматися головно съ сими вопросами: *Кто приходить къ мнѣ?* (вѣра, умоленіе) *Про что приходить?* (надѣя, любовь). *До кого приходить?* (покора, жаль). Безпосередно передъ причащеніемъ отмовляйме вьедно съ священикомъ молитву: „Вѣрую Господи и исповѣдую...“

в) Тѣлесное приготовленіе состоить въ томъ, что чоловѣкъ отъ повночи мае цѣлкомъ н а т щ е быти, т. е. ни ѣсти ни пити ничого, изъ котрого строгого приказа Церкви (отъ II. столѣтія) вынятѣ суть тяжко хворѣ, або довго хворуючѣ. До достойного приступа до св. причащенія належить и отповѣдное чистое у б р а н і е.

5. По святомъ причащенію причащаючій най перебывае за якійсь часъ (10-15) въ побожной молитвѣ. Благодарить Бога за велику ласку, умоляе его съ великою покорою, пожертвуе себе цѣлкомъ Богови и просить отъ него всякѣ ласки и помочь въ потребѣ души и тѣла. Сесѣ минуты суть найдорогшѣ въ цѣломъ житю, теперь найблизше есме къ Христу, посѣдаеме его совершенно, душа наша забывае „**всѧкꙋю житейскꙋю печаль**“, бо соединилася съ „**царемъ всѣхъ**“, кого невидимо окружають ангелскѣ чины...

6) Богобойнѣ христіяне, котрѣ не мають нагоды приступити до св. причастія, звыкли уживати такъ званное д у х о в н о е п р и ч а с т і е. Се состоить въ томъ, что чоловѣкъ возбуджае горячое желаніе по св. причащенію, такожъ тоты чувства, что удостоять чоловѣка на достойное принятіе найсвятѣйшоѣ Евхаристіи. Черезъ се чоловѣкъ отримуе такожъ великѣ ласки отъ Бога, якъ то учать глубоко побожнѣ проводники духовного житя.

23. Свята Евхаристія якъ жертва.

1. Заразъ на першой сторонѣ св. Писанія стрѣчаемеся формою богослуженія, въ котрой люди признавали Бога за своего найвысшого Господа Сія форма богослуженія была ж е р т в а. Каинъ и Авелъ плоды земли, потребнѣ для удержанія житя жертвовали Богу, указуючи симъ то, что въ дѣйстности свое властное житье мали бы жертвовати, знищити для Бога. Плоды земли замѣщають и символизують житье чоловѣка. Чоловѣкъ признае, что про свои грѣхи заслужить смерть отъ Бога, но понеже свое житье не може знищити, зато знищить средства до житя потребнѣ, чимъ признае безпримѣрное величіе Бога, разомъ

и свое грѣшное состояніе. Приношеніе такихъ жертвъ было загальное такъ у жидовъ, якъ у поганъ, такъ что въ всѣхъ религіяхъ осередкомъ богослуженій была жертва.

Однакожъ люди сами знали и чувствовали, что для примиренія Бога жертвованія плодовъ земли суть за слабѣ и не достаточнѣ, зато все дорожшѣ и цѣннѣйшѣ рѣчи жертвовали Богу, и такъ дойшли ажъ до жертвованія людского житя. Но безконечну обиду здѣлану грѣхомъ и людска кровь не могла змыти; для примиренія Бога потребна была безконечна жертва, яку люди представити не могли. Безконечну жертву могъ только самъ Богъ приносити и такъ случилося то, что Іисусъ Христосъ, Бого-чоловѣкъ самого себе пожертвовавъ на крестѣ для примиренія Бога съ людьми.

Всѣ стародавнѣ жертвы были только образами крестноѣ жертвы Господноѣ, головно же жертва Мелхиседекова, кто на честь Авраама хлѣбъ и вино жертвовавъ Богу. Зато каже псалмистъ на будучого Спасителя: „**Ты іерей еси въ вѣки по чину Мелхиседекову**“ (Пс. 109, 5). Но якъ приближалося время откупленія, Господь Богъ черезъ пророка *Малахія* выразно обявивъ, что старозавѣтнѣ жертвы повиннѣ зникнути и мѣсто нихъ нова, чиста жертва приноситися. „**Нѣсть воля моя въ васъ и жертвы не пріиму отъ рукъ вашихъ. Зане отъ востокъ солнца и до западъ имя мое прославися въ языцѣхъ и на всякомъ мѣстѣ, фтиміамъ приноситься имени моему и жертва чиста**“. (Мал. 1, 10).

2. Христосъ себе принесъ за жертву двоякимъ образомъ Накрестѣ кровь свою проліявши за откупленіе рода чоловѣчого. Ся жертва якъ безконечна совершенно выстарчила для примиренія Бога съ людьми.

Другій способъ себежертвованія отбывся на тайной вечерѣ. Христосъ туй подъ видомъ хлѣба и вина подае себе роду людскому, нѣбы зчищаеся, стане поживою, кормомъ для освяшенія душъ людскихъ. Сія друга форма себежертвованія Христа можеся повторяти, бо Христосъ подъ видомъ св. Евхаристіи всегда присутный е межи нами; даже изъ приказу Христа: „**Сіе творите на мое воспоминаніе**“ священнослужителѣ повиннѣ еѣ для душеспасенія вѣрниковъ постоянно обновляти.

Характеръ жертвы св. Евхаристіи означають слова установленія: „**еже за вы ломимое**“ и „**еже за вы изливаемая**“. Смерть Іисуса Христа въ жертвѣ Евхаристіи таемно симболизуе розлученіе тѣла отъ крови подъ розными видами. *Знищиться* же предметъ жертвы черезъ св. причащеніе.

Апостолы одповѣдно до приказу Христа прилѣжнѣ были въ „**ломленіи хлѣба**“ Св. апостолъ Павелъ пише: „**Имами олтарь, отъ него же не имуть ясти служащіи сѣни** (юдеи) (Евр. 13, 10). Что св. мати Церковь совершала св. Евхаристію не лишь яко тайну, але и яко жертву, выразно свѣдчать писателѣ першихъ столѣтій якъ: „Ученіе 11 апостоловъ“, св. Юстинъ, св. Клементъ, св. Ириней и т. д. Только въ XVI-омъ сто-

лѣтію прійшло реформаторамъ въ гадку выкинути жертву изъ христіянского богослуженія, хотя безъ жертвы не были и не суть навѣть и поганскѣ религіи.

Жертва евхаристична называеся въ нашомъ обрядѣ св. *литургіею, св. службою.* Обрядъ литургіи розвивався постепенно. Св. Юстинъ († 150) подае форму литургіи котра въ всѣхъ важнійшихъ частяхъ зовсѣмъ подобна нынѣшной литургіи. Окороченія обряда св. литургіи приписуються св. Василію и св. Іоану Золотоустому. До конца III-го столѣтія и на востоцѣ и на западѣ лишь мала розница находилася въ обрядѣ св. литургій. Отъ IV-го столѣтія начали розвиватися окреме отъ себе. Римска литургія (лат.: мисса) ажъ до конца III-го столѣтія отправлялася на грецкомъ языцѣ. Нынѣшну форму еѣ установили папы: Инокентій I. († 417), Левъ I. (461) и Григорій I. (604) и тридентскій соборъ.

3. Жертва св. литургіи въ сущности сама тота, якъ жертва крестна Іисуса Христа. Тотожность еѣ подае предметъ жертвы, что такъ въ литургіи якѣ въ крестной жертвѣ есть Іисусъ Христосъ. И на крестѣ Христосъ жертвуе себе и въ св. литургіи. Розница лишь въ томъ есть, что на крестѣ кровь свою пролявъ, а въ св. литургіи безъ кровопролитія жертвуе себе. Одна друга розница находиться межи обома и въ томъ, что доки Христосъ на крестѣ умеръ, чтобы насъ откупивъ и черезъ се заслуживъ намъ благодать Божу, доти евхаристична жертва пригадуе намъ смерть Іисуса Христа и сообщае намъ плоды откупленія. **„Єлижды бо аще ясте хлѣбъ сей и чашꙋ сію піете, смерть Господа возвѣщаете, дондеже пріидетъ“** (І. Кр. 11, 26).

4. Изъ сего слѣдуе, что жертва литургіи есть безконечноѣ вартости. Она есть найвеличавѣйшое прославленіе Бога, найкрасшое благодареніе, наймогутнѣйша просительна жертва и найуспѣшнѣйшое примирительное богослуженіе. Бо въ ней не чоловѣкъ, но самъ Іисусъ Христосъ прославляе, просить, благодарить Бога и ходатайствуе за отпущеніе грѣховъ нашихъ. Зато св. мати Церковь строго, подъ тяжкимъ грѣхомъ припише слуханіе службы Божоѣ кождоѣ недѣли и свята. Участниками еѣ плодовъ суть предовсѣмъ священики, потомъ тѣ за котрыхъ она приноситься, котрѣ при службѣ святой служать и тѣ, котрѣ съ побожностію присутнѣ суть на св. службѣ. Окремъ сихъ душевну корысть маютъ изъ жертвованія св. литургіи всѣ члены Христовоѣ Церкви такъ живѣ, якъ и усопшѣ.

Кождый христіянинъ повиненъ на высоко цѣнити св. службу Божу, еѣ николи не пропускати безъ важноѣ причины и на ней съ найбольшою побожностію притомный быти. Св. Золотоустный каже: „Коли ты видишь, якъ Христосъ въ св. службѣ жертвуе себе, и якъ священикъ при той жертвѣ стоитъ и молиться, ци можешь еще на то думати, что ты на земли есь и межи людьми жіешь“ (De sacr. VI. 4).

24. Тайна покаянія.

Тайна покаянія есть тайна, въ котрой на то уповажненый священикъ мѣсто Бога отпущае грѣхи по крещенію здѣланѣ, если ихъ грѣшникъ сердечно пожалуе, щиро сповѣсть и мае крѣпку волю поправитися.

1. Тайну покаянія установивъ Іисусъ Христосъ. Въ день своего воскресенія появився своимъ апостоламъ и сказавъ имъ: „**Пріймѣте Духъ святъ, имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, имже держите, держатся**“ (Іоан. 20, 23). Сими словами подавъ Христосъ апостоламъ и ихъ наслѣдникамъ епископамъ и священикамъ власть и право осуджовати внутреный моральный станъ людей и на основѣ того або розрѣшати имъ грѣхи, або отповѣсти имъ разрѣшеніе.

Тайна покаянія есть одна съ христіянствомъ. Въ прастарой Церкви только *смертельнѣ грѣхи* были въ сповѣди обявленнѣ и то изъ большой части *явно*. Отъ часовъ Льва I. (440 460) для *тайныхъ грѣховъ* приписана была *тайна* сповѣдь.

Великое достоинство розрѣшенія отъ грѣховъ характеризуе св. Іоанъ Золотоустый сими словами: Что больша власть можеся дати на свѣтѣ? Богъ не давъ еѣ ни ангеламъ, ни архангеламъ, бо не до нихъ казавъ: „**Елика аще свяжете на земли, будутъ связанна на небесѣ и елика еще разрѣше на земли будутъ разрѣшенна на небесѣхъ**“.

2. Матерія, тайны покаянія есть сповѣдь грѣховъ, котру сповняе грѣшникъ передъ священикомъ. Форму же составляють слова священика: „**Господь и Богъ нашъ Іисусъ Христосъ благодатію и щедротами своего человѣколюбія да проститъ ти чадо вся согрѣшенія твоя и азъ недостойный ієрей властію его мнѣ данною прощаю и разрѣшаю тя отъ всѣхъ грѣховъ твоихъ во имя Отца и Сына и святаго Духа. Аминь.**“

3. Благодатнѣ дѣйствія тайны покаянія суть слѣдуючѣ:

а) Отпущеніе всѣхъ грѣховъ по крещенію здѣланыхъ. *б*) Отпущеніе кары вѣчноѣ и изъ части дочасноѣ. Подъ карою вѣчною розумѣються кары пекельнѣ; дочасными карами же суть болѣзни, трудности, нещастя, скорби сегосвѣтнѣ и муки чистилища. *в*) Привернеіе благодати освящаючоѣ черезъ грѣхи смертельнѣ утраченоѣ, або еѣ убольшеніе и удѣленіе благодати спомагательноѣ для вытревалости въ добромъ.

Тайна покаянія есть невычерпаемымъ источникомъ душевноѣ утѣхи и найлѣпшою заохотою до богобойного житя. Велику выховуючу силу сповѣди утямили и протестанты, изъ котрыхъ англичане и лутеране повторительно попробовали зновъ запровадити въ уживаніе св. сповѣдь. *Часта сповѣдь* же указалася найлѣпшимъ средствомъ сохраненія невинности

молодого вѣка и сильнымъ оружіемъ противъ всякихъ искушеній на безморальное житье.

4. Тайна покаянія потребна есть для всѣхъ тыхъ, котрѣ по св. крещенію смертельно согрѣшили. Но изъ приказу св. Церкви кождый христіянинъ повиненъ выспов҃ѣдатися: 1) около Пасхи, 2) передъ принятіемъ другихъ тайнъ (причащеніе, священство супружество и 3) передъ смертію. Кто находиться въ состоянію смертельного грѣха, най не откладае сповѣдь, бо яка певна смерть такій непевный еѣ часъ.

5. Служителями тайны покаянія суть епископы и ихъ помочники священики, бо Христосъ не кождому вѣрникови, лишь апостоламъ и ихъ наслѣдникамъ подавъ власть разрѣшенія отъ грѣховъ. Священослужитель тайны покаянія мае судити про моральный станъ грѣшника, его душевну хвороту лѣчити и научати его, якъ мае жити и хоронитися отъ грѣховъ. Чтобы священикъ сію трояку повинность свою сповнити могъ, каючійся грѣшникъ повиненъ передъ нимъ исповѣдати свои грѣхи. Яка повиность изъ воли Божоѣ для священика розрѣшати, або не розрѣшати грѣшника отъ грѣховъ, такъ само на божественной волѣ основана и исповѣдь грѣховъ изъ части сповѣдника.

Однакожъ служитель тайны покаянія окремъ посвященія мае мати и законное *уполномоченіе*, для важного удѣленія тайны. Безъ такого уполномоченія священикъ не може выслужити тайну покаянія. Римскій архіерей таку власть мае на цѣлу Церковь, епископъ на области своеѣ епархіи, что подае и своимъ священикамъ. Въ чужой епархіи ни епископъ, ни священикъ не може удѣлити тайну покаянія безъ розрѣшенія тамошнього епископа. Священики схизматицкѣ такожъ *не важно* удѣлять тайну покаянія, бо они якъ оторванѣ отъ Церкви Христовоѣ не мають законноѣ власти надъ вѣрниками. Однакожъ въ смертельной потребѣ и схизматицкій, суспендованый, выключеный, апостата священикъ если не е другого законного, годенъ важно розрѣшити грѣшника отъ грѣховъ, бо въ смертельной потребѣ не е ніякого задержанія.

Гдекотрѣ грѣхи — про ихъ злобу — задержанѣ суть высшимъ церковнымъ судамъ. Такъ отъ гдекотрыхъ грѣховъ (на пр. убійство, вѣроломство, святокрадство) лишь епископъ, або римскій отецъ може дати розрѣшеніе. На смертельной постели и отъ сихъ грѣховъ може священикъ розрѣшати.

6. Въ случаю неможливости сповѣди чоловѣкъ спасеный може быти черезъ совершенный жаль. Сей жаль походить изъ великоѣ любви къ Богу, котра любовь змывае всѣ грѣхи чоловѣка. Христосъ выразно сказавъ Маріи Магдалинѣ: **„Єгоже ради, глаголю тебѣ: отпущаются грѣси ея мнози, яко возлюби много:** (Лук. 7, 47) **и любяй мя, возлюбленъ будетъ Отцемъ моимъ; и азъ возлюблю его и явлюся ему самъ** (Io. 14, 21).

Форма совершенного жаля мае мѣстити въ собѣ горячу любовь и истинный, глубокій жаль. Може словами выражатися

такъ: „О, добротливый Господи Боже мой, изъ щирого сердца люблю Тя; твердо жалую, что я Тебе найвысшое и найкрасшое. Добро грѣхами моими образивъ. Изъ цѣлого сердца ненавиджу всякій грѣхъ и твердо постановлю, что николи Тебе грѣхами образити не буду. Господи Боже мой, будь милостивъ менѣ грѣшному". Друга форма совершенного жалю може походити изъ спогляданія страстей Господныхъ и изъ розмышленія надъ ними.

Возбудити сей совершенный жаль повиненъ чоловѣкъ 1. передъ смертію и 2. коли мае приняти якусь св. тайну и находиться въ безблагодатномъ состоянію, но въ обохъ случаяхъ лишь тогды, если не мае способности высповѣдатися. Но по возбудженію совершенного жалю чоловѣкъ повиненъ есть при данномъ случаю — если возможно — высповѣдатися. Дуже *полезно* есть совершенный жаль каждого дня возбудити, коли идеся на сонъ.

25. Части тайны покаянія.

Чтобы чоловѣкъ могъ быти участникомъ плодовъ св. тайны покаянія повиненъ сповнити слѣдуючѣ условія:

1. Насамперѣдъ мае свою совѣсть испытати, т. е. розмышляти, чимъ отъ послѣдноѣ сповѣди (або отъ коли началъ спознавати грѣхъ) согрѣшивъ. Передъ испытаніемъ совѣсти потребно призвати Духа святого на помочь для лѣпшого познанія грѣховъ и глубшого возбудженія жалю. Испытаніе совѣсти отбываеся по заповѣдямъ Божіимъ и церковнымъ, коли чоловѣкъ подае при смертельныхъ грѣхахъ ч и с л о (по возможности точное) грѣховъ и о б с т а в и н ы, котрѣ грѣхи значительно змѣняють.

2. П о в и н е н ъ щ и р о п о ж а л о в а т и с в о и г р ѣ х и. Жаль есть боль души и омерзѣніе надъ здѣланными грѣхами связано съ крѣпкимъ постановленіемъ въ будучности больше не согрѣшити.

Сей жаль не мусить быти неотмѣнно чувствительный якъ напр. у св. Петра: „**И изшедъ вонъ плакася горько**" (Лук. 22, 62). Доста если нашъ *умъ* похопить велику злобу грѣха, его страшнѣ наслѣдки, отъ чого горшого не е на свѣтѣ, а *воля серіозно* постановляе, Бога николи не уразити грѣхомъ.

Жаль мае относитися до всѣхъ смертельныхъ грѣховъ и походити изъ надприродныхъ побудокъ. Кто свои грѣхи лишь зато жалуе, что поносивъ даяку шкоду, утрату въ чести, въ матеріальномъ дѣлѣ, той не получае отпущенія грѣховъ своихъ. Но кто боиться Божоѣ кары, або шкодуе утрату небесного блаженства, той посѣдае надприродный жаль и е достойный розрѣшенія отъ грѣховъ своихъ. Совершенный жаль не е неотмѣнно потребный до тайны покаянія.

Кто при сповѣди смертельного грѣха не мае, той най

возбуджае жаль надъ простительными грѣхами, або надъ давными (уже исповѣданными) грѣхами.

3. Хотя въ добромъ жалю уже заключаеся щира воля поправитися, однакожъ передъ сповѣдею потребно есть выразно возбудити крѣпкое постановленіе; сіе крѣпкое постановленіе относитися мае а) до всѣхъ смертельныхъ грѣховъ, б) до униканія всѣхъ близшихъ нагодъ ведучихъ до грѣхопаденія и в) до наверненія шкоды, здѣланоѣ ближному на чести або на маетку.

Близшими нагодами называеме тоты обставины, въ котрыхъ чоловѣкъ *правдоподобно* падае въ смертельный грѣхъ. О такихъ говоритъ Господь: „**Аще ли рука твоя, или нога твоя соблазняетъ тя, отсѣци ю, и верзи отъ себе: добрѣйше есть внити въ животъ хрому или бѣдну, нежели двѣ руцѣ, и двѣ нозѣ имущу, ввержену быти въ огнь вѣчный**" (Мат. 18, 8).

4. Грѣшникъ повиненъ обявляти передъ священникомъ всѣ грѣхи, на котрыхъ по совѣстномъ испытанію совѣсти памятае. Христосъ подавъ власть апостоламъ и ихъ наслѣдникамъ грѣхи розрѣшати, або ихъ задержати. Чтобы они могли познати станъ моральный души каючагося, грѣшникъ повиненъ передъ ними открыти свою душу, т. е. сповѣсти свои грѣхи.

Уже грѣшники до св. Іоана Крестителя приходячѣ обявили свои грѣхи. „**И крещахуся въ Іорданѣ отъ него, исповѣдающе грѣхи своя**" (Мѳ. 3, 6). Св. Павелъ каже, что въ Ефесѣ: „**мнозѣ отъ вѣровавшихъ прихождаху исповѣдающе и сказующе дѣла своя**" (Д. Ап. 19, 18).

Исповѣданіе грѣховъ было общимъ звычаемъ св. Церкви уже въ первыхъ столѣтіяхъ, якъ то свѣдчать Оригинъ († 251) и св. Кипріянъ († 258).

Простительнѣ грѣхи не належать до сповѣди, бо они могуть быти отпущеными и черезъ жаль сердечный, черезъ добрѣ дѣла, черезъ постъ и т. д., однакожъ полезное есть исповѣдати и простительнѣ грѣхи. Затаеніе хоть одного смертельного грѣха здѣлае цѣлу сповѣдь неважною и есть великимъ грѣхомъ. Така сповѣдь мае быти въ цѣлости повторена, такожъ всѣ сповѣди отъ часа затаенія совершеннѣ. Пропущеніе смертельного грѣха безъ умысла не уневажняе сповѣдь, лишь позостане обовязокъ пропущеный грѣхъ повторити въ слѣдуючой сповѣди.

Обовязку исповѣдати грѣховъ отповѣдае изъ части духовника строга повинность подержати *печать сповѣди*, т. е. ничого не зрадити изъ сповѣди еще и въ томъ случаѣ, коли есть угроженый смертію. *Печать сповѣди* обязуе и того, кто мимо своеѣ воли дачто учувъ изъ сповѣди другого.

Загальною сповѣдею называеся сповѣдь, коли чоловѣкъ исповѣдуе грѣхи або изъ цѣлого житя, або изъ одного пе-

ріода свого житя. Дуже полезное кончити таку сповѣдь, коли чоловѣкъ начинае новый періодъ житя, або стоить передъ смертію своею, або за довгій часъ неважно сповѣдався.

5. Грѣшникъ достане въ сповѣди отповѣдну покуту (молитва, постъ, милостыня), что мае точно отправити. Покута не даеся на отпущеніе грѣховъ, но на отпущеніе кары дочасноѣ, котру маеме або на семъ, або на другомъ свѣтѣ стерпѣти. Мѣра отпущеноѣ кары дочасноѣ зависить отъ сокрушенія сповѣдника. Кто безъ важноѣ причины не отправляе завдану покуту, но мавъ серіозну волю еѣ скончити, грѣшить, но сповѣдь зостане важною.

Лишь въ XVI-омъ столѣтію начали нападати протестанты на сповѣдь и твердити, что сповѣдь вынайшли священники. Най досвѣдчать, коли и котрый священикъ бывъ то? Гдекотрѣ припишуть III-ому Инокентію, хотяй сей папа лишь то приписавъ на латеранскомъ соборѣ (1215), что кождый христіянинъ довженъ отправити свою пасхальну сповѣдь. Исторія доказуе, что сповѣдь уже была въ апостолскихъ часахъ. Священики съ симъ брали бы были на себе лишь величезный терьхъ, найтяжшій межи всѣми повинностями священика. Если они выдумали, та чому не выняли хоть себе изъ сего тяжкого обовязку? Св. сповѣдь есть цѣлкомъ дѣломъ Божіимъ, что чуе кождый, кто по доброй сповѣди найшовъ спокой души своеѣ.

26. Отпустъ.

Черезъ розрѣшеніе священика въ св. тайнѣ покаянія грѣшникъ получае отпущеніе грѣховъ своихъ и освободится отъ вѣчноѣ кары. Покута наложена въ св. сповѣди отпущае чоловѣкови одну часть дочасноѣ кары; для отпущенія и другоѣ части дочасноѣ кары служать добрѣ учинки (постъ, молитва, милостыня) и головно отпусты.

1. Уже въ давной Церкви заведеный бывъ способъ отпущенія дочасноѣ кары окремъ тайны покаянія. Грѣшникамъ, котрѣ указовали глубокое сокрушеніе, наставники церкви перемѣнили тяжку кару покуты на спасительнѣ дѣла милосердія, побожности, паломництва и т. д. Не разъ случилося и то, что за котрыхъ каяниковъ даякій великій исповѣдникъ посередничивъ, взглядомъ на его заслуги покуртили начальники церкви часъ покуты. Се робилося на основѣ той истины, что всѣ христіяне суть члены одноѣ фамиліи и такъ въ заслугахъ одного члена участвують всѣ другѣ.

Заслуги Христа суть безмѣрнѣ, такожъ и Пресвята Дѣва Марія и святѣ много больше здѣлали, якъ то потребно было имъ для досягненія вѣчного блаженства. Сесѣ излишнѣ заслуги составляють сокровище Церкви и всѣ котрѣ суть членами Церкви могуть быти участниками сихъ заслугъ Христа, Пр. Дѣвы и святыхъ. На основѣ сего „соединенія святыхъ“ Церковь

Христова отъ давна участвовала своихъ вѣрниковъ въ „сокровищѣ Церкви“ такъ, что за даякѣ опредѣленѣ добрѣ дѣла (молитва, паломнитство, милостыня) отпущала имъ за грѣхи належнѣ дочаснѣ кары. Наставники Церкви, римскій отецъ и епископы на се мали повну власть, на основѣ Христовыхъ словъ: “**Елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси, и елика аще разрѣшите на земли будутъ разрѣшенна на небесѣхъ**“ (Мат. 18, 7).

Отпущеніе дочасноѣ кары удѣлено Церковію на основѣ заслугъ Христовыхъ, Пр. Дѣвы и святыхъ внѣ тайны покаянія, называеся отпустомъ.

2. Отпусты суть або повнѣ або частковѣ. Повный отпустъ отпущае чоловѣкови всѣ дочаснѣ кары, частковый же лишь одну часть изъ нихъ.

До повного отпуста требуеся окремъ намѣренія получити отпустъ, *а*) сповѣдь, причащеніе и жаль чимъ совершенѣйшій еще и надъ простительными грѣхами. (Кто не пожалуе всѣ простительнѣ грѣхи, той не получить отпущенія *всѣхъ* дочасныхъ каръ). *б*) исповненіе предписаныхъ условій (посѣщеніе на наченоѣ Церкви, дарованіе на даяку добру цѣль). *в*) дачто помолитися (5 Отче нашъ, 5 Богородице) на намѣреніе святѣйшого отца.

Частковый отпустъ звычайно привязаный до даякоѣ молитвы и пожадае состояніе благодати освящаючоѣ. Изъ межи новыхъ отпустовъ найзнаменитнѣйшѣ суть: *ювилейный* отпустъ, что дозволяе римскій архіерей кождого 25-го рока и есть привязаный до посѣщенія вѣчного города Рима; *апостолское благословеніе*, что получають конаючѣ по св. сповѣди и причащенію.

Частковѣ отпусты суть звычайно 40 дневнѣ, 1 лѣтнѣ або многолѣтнѣ. Се не только значить якъ бы св. Церковь отпущала 40 дней, одинъ рокъ и т. д. изъ дочасноѣ кары на семъ, або на другомъ свѣтѣ, но означае отпущеніе только кары дочасноѣ, колько бы чоловѣку отпущено было, если бы бывъ покутовавъ такъ, якъ давно покутовали за 40 дней, одинъ рокъ и т. д..

Отпусты изъ большоѣ части могуться звертати на пользу усопшихъ душъ, чимъ скорочаеме ихъ позагробнѣ терпѣнія въ чистилищѣ. Въ середномъ вѣку отпусты удѣлялися и за жертвованіе на добрѣ цѣли, якъ на пр. на будованіе церквей, на войну противъ турковъ и т. д: но отъ часовъ тридентского собора (1545) ограничено ихъ удѣленіе только за молитвы, сповѣдь и причащеніе.

27. Тайна елеопомазанія.

Елеопомазаніе есть тайна, въ которой хворый помазаніемъ святымъ елеемъ и молитвою

священика получае благодать Божу для спасенія души и о сколько пожаданое и для здоровля тѣла.

1. Установителемъ сеѣ тайны есть Іисусъ Христосъ. Онъ самъ часто вылѣчивъ хворыхъ и на его приказъ и апостолы **„бѣсы многи изгонахꙋ: и мазахꙋ елеемъ многи недꙋжныѧ, и исцѣлѣвахꙋ“** (Мк. 6, 13). Подробно спише сію тайну апостолъ Яковъ въ своемъ посланію: **„Болитъ-ли кто въ васъ, да призоветъ презвитеры церковныѧ, и да молитвꙋ сотворѧтъ надъ нимъ помазавше его елеемъ въ имѧ Господне и молитва вѣры спасетъ болѧщаго и воздвигнетъ его Господь, и аще грѣхи сотворилъ есть, отпꙋстѧтсѧ емꙋ“** (Яковъ 5, 14, 15).

2. Матерія св. елеопомазанія есть олива, благословена и освящена молитвою священика. Помазаніе съ симъ елеемъ совершаеся крестнымъ знакомъ на чолѣ, носѣ, устахъ, грудяхъ, плечахъ, рукахъ и ногахъ, подчасъ котрого священикъ промовляе форму тайны: **„Отче свѧтый, врачꙋ небесный дꙋшамъ и тѣломъ... исцѣли помазаніемъ симъ раба твоего отъ всѧкіѧ дꙋшевныѧ и тѣлесныѧ болѣзни...“**

3. Дѣйства тайны помазанія содержають слова ап. Якова:

а) „Спасетъ болящаго“ т. е. вылѣчить хворого изъ тѣлесноѣ недуги, если се послужить къ спасенію души. Зато потребно есть принимати сію тайну тогды, коли хворота еще не заволодѣла цѣлькомъ чоловѣкомъ, бо тайны чудеса не роблять.

б) „Воздвигнетъ его Господь“ т. е. получае помочь противъ превеликоѣ скорби приближаючоѣся смерти и предстоячого суда и укрѣпляе душу противъ искушеній діавола.

в) „И аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему“, подъ чимъ розумѣеся отпущеніе грѣховъ простительныхъ, а въ томъ случаю, коли умераючій не могъ высповѣдатися и отпущеніе смертельныхъ грѣховъ, если передъ принятіемъ тайны елеопомазанія возбуджавъ жаль въ сердцѣ своемъ.

Зато сія тайна *неотмѣно потребна* есть для тыхъ, котрѣ изъ якоѣ небудь причины не могуть грѣхи свои исповѣдати, або возбудити въ собѣ совершеный жаль. Тяжко хворыхъ треба напоминати, чтобы еще передъ пришествіемъ священика возбудили въ себѣ найменьше несовершеный жаль, бо если уже не могуть высповѣдатися, одинокій способъ оправданія есть для нихъ: *елеопомазаніе.*

4. Принимаючій сеѣ тайны есть кождый хворый чоловѣкъ, кто находиться въ смертельной хворотѣ. Повторяти принятія сеѣ тайны лишь тогды можъ, коли чоловѣкъ або попавъ въ другу тяжку хвороту, або въ самой той хворотѣ заходила нова опасность смерти. Здоровѣ люди находячѣся въ небезпеченствѣ смерти не могуть приняти сію тайну, бо она есть выразно основана для хворыхъ, — т. е. для тѣлесно ослабленыхъ, противъ силы хвороты.

Цѣлькомъ безосновна есть таже страхъ передъ сею тайною, котра основана и на то, чтобы вернула намъ тѣлесное здоровля и улекшала наши страданія.

5. Служителями сеѣ тайны суть священики („презвитеры церковныя"), кождому свой властный душпастырь. Передъ елеопомазаніемъ священикъ удѣляе хворому св. тайну покаянія и св. причащеніе, котрѣ три тайны называются передсмертными тайнами. Съ сими разомъ удѣляеся хворому и апостолское благословеніе, что подае ему повный отпустъ въ минутѣ смерти.

Св. елеопомазаніе хотяй и не есть необходимо потребною тайною для спасенія, однакожъ тяжко грѣшить тотъ, кто еѣ не принимае (коли може) и симъ отмовляе таку могучу помочь св. Церкви въ такъ важномъ моментѣ житя.

28. Тайна священства.

Священство есть тайна, въ которой слуги Божѣ черезъ рукоположеніе и молитву епископа получають благодать и духовну власть, учити слово Божое, совершати св. тайны, и управляти стадомъ Христовымъ.

1. Священство установивъ Іисусъ Христосъ, коли выбравъ собѣ апостоловъ и учениковъ и подавъ имъ власть научати людей, выслуживати св. тайны и управляти вѣрниками. Сію трояку власть подавали апостолы и другимъ черезъ рукоположеніе, коли посвящовали на то способныхъ и достойныхъ особъ на діаконовъ, презвитеровъ и епископовъ.

Першихъ сѣмохъ діаконовъ посвятили апостолы въ Ерусалимѣ. Коли св. Павелъ и Варнава рушилися на апостолску подорожь, апостолы постячи и молячися положили на нихъ руку и такъ отпустили ихъ. Св. Павелъ посвятивъ на епископа Тита и Тимоѳея и напоминае ихъ: „**Воспоминаю тебѣ возгрѣвати даръ Божій живущій въ тебѣ возложеніемъ руку моею**" (2 Тим. 1, 6). Сесѣ епископы потомъ посвящовали для своеѣ помочи священиковъ (пресвитеровъ), якъ то знаеме изъ приказа св. Павла до Тита, епископа критского: „**Сего ради оставихъ тя въ Критѣ да... устроиши по всѣмъ градомъ пресвитеры, якоже азъ тебѣ повелѣхъ**" (Тит. 1, 5).

Епископство, пресвитерство и діаконство належать до высшихъ степеней тайны священства. Епископъ получае черезъ посвященіе власть рукоположенія и найвысшу учительску, священичу и управляючу власть въ своей епархіи. Пресвитеры (священики) мають власть проповѣдати, совершати св. тайны и управляти своимъ духовнымъ стадомъ въ своей парохіи. Діаконы мають право и повиность помагати епископамъ и священикамъ при совершенію св. тайнъ.

Окремъ сихъ трьохъ высшихъ степеней, котрѣ мають

характеръ тайны, (бо ихъ устанпвивъ самъ Христосъ) Церковь установила еще двѣ низшѣ степени а то: четца и подіакона.

2. Матерія тайны священства есть рукоположеніе епископа, фермою же еѣ суть слова молитвы епископа: **„Божественнаѧ благодать... поставлѧетъ благоговѣйнаго подіакона въ діакона...** або **діакона въ пресвитера..** або **пресвитера въ епископа; помолимсѧ о немъ да сойдетъ на негодаръ Дѹха сваѧтаго.“**

3. Благодатное дѣйствіе тайны священства состоитъ въ томъ, что посвященый окремъ благодати освящаючоѣ получае способность на выслуженіе св. тайнъ. Окремъ сего впечатлѣваеся души незмазаемый признакъ, котрымъ отъ прочихъ людей розличаеся и къ служенію Божому вѣчно призначаеся. Зато важно удѣлену тайну священства повторити не можно.

Посвященіе подае священикови лишь способность, но не повновласть совершати церковнѣ богослуженія. До сего потребно еще *юрисдикція,* т. е. посланіе, уполномоченіе отъ высшоѣ Церковноѣ власти. Христосъ постановивъ головнымъ пастыремъ св. Петра и его наслѣдниковъ, котрѣ мають повну юрисдикцію на цѣлу Церковь. Кто отъ своеѣ церковноѣ власти не мае повновласти и есть только народомъ, або правительствомъ постановленый на духовное управленіе, подобный по словамъ Спасителя до злодѣя: **„Аминь, аминь глаголю вамъ: не вход̾ѧй дверми въ дворъ овчій, но прилазѧ инѹдѣ, той тать есть и разбойникъ“** (Іо. 10, 1).

Священикъ *апостата, суспендованый або еретиками, схизматиками посвященый* важно совершае всѣ св. тайны окремъ тайны покаянія, но поповняе при каждомъ священнодѣйствію грѣхъ *святокрадства.* Ро рѣшеніе такихъ священиковъ лишь въ *опасности смерти есть важное.*

4. Служителями тайны священства суть епископы. „Епископы“, каже св. Іоанъ Золотоустый, „лишь черезъ право рукоположенія высшѣ отъ пресвитеровъ“. Получити сію тайну могуть всѣ покрещенѣ мужи. До достойного полученія пожадаеся, чтобы принимаючій мавъ 24 лѣтъ, отповѣдно образованый, честного, морального житя и не мавъ нѣякого тѣлесного недостатка. Св. Павелъ серіозно напоминае епископовъ: **„Рѹки скоро не возлагай ни на когоже, ниже пріобщайсѧ чѹжимъ грѣхомъ“** (I. Титъ. 5, 22).

Священики восточного обряда могуть женитися передъ посвященіемъ; въ западномъ обрядѣ строгѣ церковнѣ законы забороняють женитися священикамъ и обязують ихъ на безженство (целибатъ).

Жоны выключенѣ суть изъ служенія при престолѣ, однакожъ великое достоинство могуть достигнути якъ монахинѣ въ монастырѣ (василіянки, служебницѣ) и много доброго здѣлати межи нуждаючими, больными и бѣдными въ свѣтѣ Особливо *супруги священиковъ* мають въ всѣхъ быти при-

мѣрами въ парохіи и всѣми силами помагати своимъ мужамъ головно дѣлами милосердія межи бѣдными, сиротами, хворыми и т. д. села.

5. Кто хоче быти священикомъ мае мати званіе. Сіе званіе обявляеся въ томъ, что чоловѣкъ уже отъ дѣтинства получае отъ Бога желаніе и дяку на станъ духовный, само такъ и тотѣ способности, что потребнѣ суть для служенія Всевышньому. Deo servire — regnare est. Богу служити только, якъ царствовати, зато кто мае дяку и чуе желаніе быти священикомъ, най вступае съ радостію межи роботниковъ Божого винограда, а богобойнѣ христіяне най просять Бога горячою молитвою, чтобы давъ св. матери Церкви достойныхъ священиковъ.

29. Тайна супружества.

Супружество есть тайною, въ котрой мужъ и жона завязують досмертный союзъ и получають благодать Божу, обы могли обовязки супружеского житя вѣрно сповняти.

1. Супружескій союзъ установивъ Богъ уже въ раю сотвореніемъ одного мужа и одноѣ жоны; „**И благослови ихъ Богъ глаголя: раститеся и множитеся и наполните землю**“ (Быт. 1, 26). Но люди въ наслѣдокъ первородного грѣха отступили отъ первѣстноѣ идеи супружества и упали въ полигамію (многоженство). Іисусъ Христосъ, чтобы привернути супружество до первѣстноѣ святости, поднявъ его на степень св. тайны и заосмотрѣвъ его своею благодатію. Выразно высказавъ: „**Еже Богъ сочета, человѣкъ да не розлучаетъ**“ (Мт. 19, 6). Подобно и св. Павелъ считае супружество тайною, коли каже: „**Тайна сія велія есть; азъ же глаголю въ Христа и въ Церковь**“ (Еф. 5, 32).

2. Основою супружества есть едность и нерозлучность. Супруги повиннѣ жити вьедно ажъ до смерти; друга женитьба лишь по смерти жоны или мужа дозволяеся. Св. Павелъ такъ пише къ коринѳянамъ „**Оженившимся завѣщаваю, не азъ, но Господь, женѣ отъ мужа не розлучатися аще ли же и разлучится, да пребываетъ безбрачна... и мужу жены не отпущати**“ (І. Кор. 7, 10. 11).

Мимо сего протестанты и схизматики легко розводять супруговъ изъ причинъ *прелюбодѣйства* отзываючися на слова Спасителя: „**Азъ же глаголю вамъ, яко всякъ отпущаяй жену свою, развѣ словесе любодѣйнаго, творить ю прелюбодѣйствовати; и иже пущеницу поиметъ, прелюбодѣйствуетъ**“ (Мѳ. 5, 32). Но сіе мѣсто лишь только дозволяе, что мужъ може прекратити спольное житя съ своею жоною про грѣхъ прелюбодѣйства, но выразно забороняе оженитися съ прелюбодѣйною жоною. Такъ розумѣли сіе мѣсто и першѣ христіяне, изъ котрыхъ Гермасъ (II. столѣтіе) каже: „Мужъ най отпущае жону прелюбодѣйну и зостане самый; бо если

онъ по отпущенію своеѣ жоны ожениться, поповнить прелюбодѣйство“ (Mandata, 4, 6).

Церковь каѳолическа изъ дуже важныхъ причинъ (прелюбодѣйство, небезпеченство души, або тѣла) такожъ дозволяе розводъ супруговъ, но лишь отъ *ложа* и *стола*, но николи не дозволяе такимъ супружество новое. Церковь въ дѣлѣ супружества на только вѣрна ученію Христа, что волѣла утратити цѣлу Англію, якъ дозволеніе дати на розводъ VIII. Генрика съ своею жоною. Напротивъ сего въ *россійской* Церкви доста на цѣлковитый розводъ супруговъ: взаемна ненависть, невылѣчима хворота, отпадъ отъ „православноѣ“ вѣры и т. д. (Echos d' Orient 1905, VII. 25).

3. Матерію сеѣ тайны составляе взаемное согласіе обохъ сторонъ; форму же, заявленіе сего согласія на супружескій станъ передъ двома свѣдками и священикомъ. Служителями сеѣ тайны суть таже женихъ и невѣста, котрѣ мають быти передъ принятіемъ сеѣ тайны въ состоянію освящаючоѣ благодати. Супружество греко- або римокаѳоликовъ завязаное только передъ цивильнымъ урядомъ т. зв. гражданское супружество, або передъ акаѳолицкимъ попомъ не считаеся важнымъ передъ Церковію. Такѣ супруги суть выключеннѣ изъ Церкви и не могуть приступати до св. тайнъ.

4. Понеже супружество есть тайна, зато Церковь Христова мае право установити тѣ обставины, котрѣ обязують хотячихъ приняти супружество. Христова Церковь для блага вѣрниковъ поставила гдеякѣ перепоны супружества, котрѣ або уневажняють, або лише забороняють союзъ супружескій. Такъ, на пр. неважное есть супружество, коли одна сторона не есть покрещена, або уже жіе въ супружествѣ, або кого силою принуждають на супружество, або суть близкѣ свояки. Забороненое (но важное) есть супружество, если ктось обѣцявъ уже другому супружество, або заключае супружество въ заказаномъ часѣ, або безъ трикратного оголошенія и т. д.

Особливо т. зв. *мѣшаное супружество* забороняе строго св. мати Церковь, т. е. супружество греко- або римо-каѳоликовъ съ схизматиками або протестантами. Бо добре знае, что такое супружество, въ котромъ въ найважнѣйшомъ дѣлѣ не есть согласія, то не може быти блаженымъ. До того въ мѣшаномъ супружествѣ не есть обезпечено ни свободное уживаніе религіи, ни каѳолическое выхованіе дѣтей. Розрѣшеніе на такое супружество подае св. мати Церковь лишь изъ важныхъ причинъ, и только подъ тымъ условіемъ, если каѳолическоѣ сторонѣ не есть загрожено свободное уживаніе религіи и родичи въ достовѣрномъ дипломѣ (подписанымъ передъ началникомъ города, або передъ публичнымъ нотаромъ) обязуються на каѳолическое выхованіе дѣтей.

4. Монахи и монахинѣ на основѣ евангелскихъ совѣтовъ воздержаються отъ супружеского житя. Симъ они доказують, что душевнѣ силы чоловѣка годнѣ побѣдити пристрасти тѣла, и запановати надъ похотями плотскими. Се есть станъ совершенѣйшій, чимъ супружество. Свѣтскѣ особы могуть виберати або честное супружеское житье, або честное безженство. Иншого выбора не е. Въ чистотѣ тѣлесной провадженый молодый вѣкъ есть основою блаженого супружеского житя. Христіянска родина есть запорукою силы и добробытія цѣлоѣ людскоѣ суспольности, и огнищемъ глубокихъ и щирыхъ радостей. Самъ Христосъ на высоко цѣнивъ супружество, что доказавъ тымъ, что появився на свадьбѣ въ Канѣ галилейской и бывъ частымъ гостемъ въ домѣ Лазаря.

ЧАСТЬ IV.

ЦЕРКОВЬ ХРИСТОВА.

30. Основаніе и цѣль Церкви.

Іисусъ Христосъ своею крестною смертію откупивъ весь родъ людскій. Но онъ пришовъ на сей свѣтъ и зато, чтобы людей научавъ на познаніе и достойное почитаніе Бога-Отца. Тыхъ людей, котрѣ приняли его божествену науку (христіянску религію) зорганизовавъ въ одно товариство, что Онъ стадомъ своимъ, або царствомъ небеснымъ, потомъ Церковію называвъ. Въ своихъ притчахъ и проповѣдяхъ розповѣдавъ, что Церковь его спершу мала буде, якъ зерно горчичное, потомъ выросте на величезное дерево, обнимати буде всѣ народы, будуть въ ней добрѣ и злѣ, якъ межи пшеницею найдеся и куколь, будуть еѣ переслѣдовати, однакожъ не перемогуть еѣ ани пекельнѣ силы.

Потомъ заосмотривъ и урядниками свою Церковь. Изъ своихъ послѣдователевъ выбравъ дванадцятьохъ, котрыхъ назвавъ апостолами. За три роки заботливо научавъ ихъ и передавъ имъ управленіе стада своего, удѣливъ ихъ властію совершати св. тайны, и научати всѣхъ людей. Одного изъ нихъ св. Петра поставивъ начальникомъ своеѣ Церкви и передав ему найвысшу церковну власть. По своему вознесенію пославъ имъ Духа святого, силою и благодатію котрого укрѣпленѣ апостолы явно и смѣло рушилися на цѣлый свѣтъ проповѣдати науку Христа и въ короткій часъ великое число жидовъ и поганъ вступило въ Церковь Христову.

Церковь таже Христова есть товариство тыхъ людей, котрѣ исповѣдують Христову вѣру, уживають его св. тайны и повинуються Христомъ установленымъ наставникамъ.

2. Христова Церковь таже совершае то дѣло, что почавъ самъ Христосъ. Научае, освящае и веде всѣхъ людей къ спа-

сенію. Она есть подобіемъ Христа (alter Christus) „**Слꙋшаѧй васъ, мене слꙋшаетъ, отметаѧйсѧ васъ, мене отметаетсѧ**“ (Лк. 10, 16), идентификуе себе Христосъ своею Церковію. Зато кождый вѣрный христіянинъ мае высоко цѣнити Христову Церковь, совѣстно повиноватися еѣ приказамъ и прилѣплятися до неѣ такою пріязностію, якою до самого Христа.

3. Въ Церкви Христомъ установленой не всѣ члены мають однаку власть. Апостоламъ повѣривъ учити, управляти и священнодѣйствовати, а прочимъ людямъ — ихъ слухати, имъ повиноватися и участь брати въ ихъ священодѣйствіяхъ. Прото отъ початку двоякихъ членовъ мала Церковь: клериковъ т. е. священиковъ и лаиковъ т. е. мірянъ. Но и всѣ клерики (священики) не были ровнѣ что до власти. Были межи ними ученики (72), котрѣ приготовляли путь для апостоловъ, дале апостолы (12), котрѣ получили приказъ на проповѣданіе Евангелія, на удѣленіе св. таинъ и на управленіе вѣрниковъ и на конци найвысшу церковну власть получивъ св. Петро, кто ставъ видимымъ управителемъ цѣлоѣ Церкви. Потомъ и апостолы посвящали епископовъ передаючи имъ свою власть, пресвитеровъ на помочь епископамъ и діяконовъ, котрѣ коло убогихъ сповняли службу и помагали при богослуженіяхъ; до сихъ трьохъ высшихъ степеней приступали потомъ и иншѣ низшѣ степени священства.

4. Христова Церковь не только на семъ свѣтѣ, но и на другомъ мае своихъ членовъ. Сесѣ суть блаженѣ въ царствѣ небесномъ — побѣдоносна Церковь и страждуючѣ въ чистилищѣ — страждуюча Церковь. До сихъ членовъ приступають на земли живучѣ христіяне, котрѣ составляють воинствуючу Церковь. Всѣ сесѣ члены межи собою злученѣ суть и то такъ, что святѣ на небѣ моляться за насъ, мы душамъ въ чистилищѣ сущимъ молитвою и добрыми дѣлами помагаеме, тутъ же на земли участниками бываеме молитвъ и добрыхъ дѣлъ другъ-другого Сей союзъ членовъ Церкви называеся: соединеніе святыхъ.

Не належать до Церкви Христовоѣ *непокрещенѣ, еретики,* котрѣ не принимають науку Христовоѣ Церкви, *схизматики* — котрѣ не повинуються наставникамъ отъ Христа поставленымъ и тѣ, котрѣ про даяку вину выключенѣ суть изъ Церкви. Но понеже Христосъ только одно крещеніе основавъ, зато кожда покрещена дѣтина до Христовоѣ Церкви належить, доки *самовольно* не пристане до якогось другого христіянского товариства.

31. Первенство св. Петра.

1. Спаситель нашъ Іисусъ Христосъ есть не только основателемъ, но и головою и найвысшимъ управителемъ своеѣ Церкви; но онъ по своему вознесенію перебывае въ Церкви

и управляе нею только невидимымъ таинственнымъ образомъ. Но понеже Церковь есть видимымъ товариствомъ, еѣ членовъ учити треба видимымъ способомъ, совершати для нихъ видимѣ тайны и управленіе мае кончитися видимыми розпоряженіями, зато Христосъ установивъ въ Церкви видимое священство, видиму іерархію, состоячу изъ трьохъ степеней: епископства, пресвитерства и діяконства.

Однакожъ кождое видимое товариство мае мати и видиму голову. Безъ головы, безъ найвысшого видимого управителя каждое товариство розпадае на части и не досягне своеѣ цѣли. Коли кождое организованое товариство мае одного найвысшого управителя (въ фамиліи отець, въ селѣ староста, въ жупѣ жупанъ, въ державѣ президентъ, або король) и Христосъ не могъ безъ головы оставити свое товариство, безъ головного пастыря лишити свое милое стадо. Онъ добре знавъ, что **„аще царство на ся роздѣлится, не можетъ стати царство то“** (Мк. 3, 24) и зато на тайной вечерѣ горячо просивъ Отца небесного: **„Отче святый соблюди ихъ въ имя твое, ...да вси єдино будутъ... якоже мы єдино єсмы“** (Іоанъ 17, 11. 21. 22).

2. Хотѣвши обезпечити сіе такъ потребное единство такъ въ науцѣ, якъ и въ управленію Церкви, Христосъ изъ межи 12 апостоловъ выбравъ св. Петра, пообѣцявъ ему, что буде молитися за него, обы не **„оскудѣла вѣра его“**, заявивъ ему, что онъ буде основою Церкви и по своемъ воскресенію поставивъ его головнымъ пастыремъ стада своего.

а) Коли св. апостолъ Андрей призвавъ свого брата Симона до Христа, Христосъ такъ отозвався до Симона: **„Ты єси Симонъ сынъ Іонинъ, ты наречеши ся Кифа, еже сказаєтся Петръ“** (Іо. 1, 42). Чудесное и непонятное дѣло чоловѣка скалою называти, розяснилося позднѣйше, коли Христосъ съ своими апостолами ишовъ до Кесаріи Филипповоѣ.

б) Христосъ поставивъ вопросъ своимъ апостоламъ, за кого они его держать. Въ имени апостолскоѣ коллегіи отвѣчавъ св. апостолъ Петро такъ: **„Ты єси Христосъ Сынъ Бога живаго“**. А на се Христосъ: **„Блаженъ єси Симоне варъ** (сынъ) **Іона, яко плоть и кровь не яви тебѣ, но Отецъ мой иже на небесѣхъ. И азъ же тебѣ глаголю, яко ты єси Петръ и на семъ камени созижду церковь мою и врата адова не одолѣютъ ей. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго, и еже аще свяжеши на земли, будутъ связанна на небесѣхъ и аще разрѣшиши на земли, будетъ разрѣшенна на небесѣхъ“** (Мт. 16, 16—19).

Схизматики и протестанты усилуються всякимъ способомъ выкрутити значеніе словъ Христовыхъ. Однѣ кажуть, что Христосъ сесѣ слова „на семъ камени“ на себе розумѣвъ; другѣ же, что Петрова вѣра буде основою Церкви. Но противъ сихъ насильственыхъ толкованій выразнѣ слова Христовѣ не допущають сомнѣву, что тутъ Христосъ св. Петра поставивъ фундаментомъ Церкви своеѣ и передавъ ему (**„и дамъ тебѣ ключѣ царства небесного“**) найвысшу церковну

власть. Яснѣйше и выразнѣйше и не могъ Христосъ говорити.

в) Но Іисусъ Христосъ не только пообѣцявъ, но дѣйстно и передавъ св. Петрови главенство въ св. Церкви. По своемъ воскресенію появився Христосъ своимъ апостоламъ при озерѣ генезаретскомъ и обернувся три разъ до св. Петра съ слѣдуючимъ вопросомъ: **„Симоне Іонинъ, любиши ли мя паче сихъ?"** На отвѣтъ Петра: **„Ей Господи, ты вѣси, яко люблю тя"** казавъ Христосъ: **„паси агнцы моя, паси овцы моя"** (Іо. 21, 15—17). Подъ сими агнцами и овцами розумѣються вѣрники Христа и такъ св. Петро ставъ головнымъ пастыремъ Христовоѣ Церкви.

Что въ якомъ смыслѣ треба поняти слова Спасителя сказанѣ св. Петрови, на то найдостовѣрными свѣдками суть: самъ св. Петро, прочѣ апостолы и святѣ отцы первыхъ столѣтій. Ихъ мнѣнія сторазъ цѣннѣйшѣ суть, отъ отчаяныхъ толкованій модерныхъ протестантовъ и схизматиковъ.

3. По вознесенію Христа св. Петро выступае якъ голова, начальникъ Церкви Христовоѣ. Онъ устроюе выборъ нового апостола Маѳія, мѣсто зрадника Юды; онъ дѣлае первое чудо и принимае першого поганина въ лоно Христовоѣ Церкви; онъ говорить въ имени апостоловъ передъ юдейскимъ синедріономъ, онъ карае Ананію и Сафиру за ложь, онъ рѣшае тяжкій вопросъ о подержанію мойсейскихъ законовъ на іерусалимскомъ соборѣ, и коли онъ говоривъ: **„оумолча же все множество"** (Дѣй. Ап. 15, 12, 13).

Само такъ и другѣ апостолы уважали его за першого, хотяй не онъ бывъ найстаршій, и не его покликавъ Христосъ першій разъ на апостолство. Евангелисты подаючи имена апостоловъ, св. Петра все на першое мѣсто ставлять (Мт. 10, 2; Мк. 3, 16; Лук. 6, 13. 14). Св. Матѳей выразно называе его первымъ (10, 2); часто находяться въ св. Писанію такѣ выразы: „Петръ и апостолы" (Дѣй. 5, 29) и самъ св. Павелъ необходимо потребнымъ считавъ, переже, чимъ начинати свою апостолску дѣятельность, пойти въ Іерусалимъ **„соглядати Петра"** (Гал. 1, 18) где съ нимъ перебывавъ 15 дней.

Подобно такъ толкують слова Спасителя и св. отцы. (Приведеме лише восточныхъ отцовъ, котрыхъ и схизматики святыми держать) Св. Василій Вел. († 379) пише, что св. Петро получивъ „обѣтованіе, что на немъ збудуеся Церковь" (Опров. Ев. гл. 2, 54) и Св. Григорій Богословъ: († 395) „Примѣчаешь, что изъ Христовыхъ учениковъ, котрѣ всѣ были достойнѣ избранія одинъ именуеся каменемъ и ему повѣряються основанія Церкви?" (Похв. дѣйству. Москва 1889. V. 122, 123). А св. Іоанъ Златоустъ († 407)? Цѣлый томъ можно бы написати изъ такихъ выразовъ, якими называе Петра „верховнымъ изъ апостоловъ... каменемъ несокрушеннымъ.. непоколебимымъ основаніемъ... первымъ въ Церкви... предстоятелемъ всеѣ вселенскоѣ Церкви..." и т. д. (Заб. Въ защиту вѣры ст. 48). Подобно толковали слова Спасителя всѣ св. отцы

такъ что до Фотія и Керуларія цѣлый Востокъ тоту вѣру исповѣдавъ о первенствѣ св. Петра, котру держиме мы теперь въ XX-омъ столѣтію, что св. Амврозій († 397) коротко сими словами выражае: „Где Петръ, тамъ есть и Церковь.“

Св. богослужебнѣ книги суть толкованіями и обясненіями св. вѣры. Они такожъ въ повнѣ оправдають вѣру о главенствѣ св. Петра. Минея (выдана въ Москвѣ 1705) на праздникъ св. апостоловъ Петра и Павла сими похвалами прославляе св. Петра: „Верховный славныхъ апостолъ, камень вѣры и ключарь благодати... апостоловъ основаніе... апостоловъ предначальникъ... апостоловъ верховнѣйшій... первопрестолникъ, кому Христосъ вручаетъ любимое свое стадо, на комъ созда Христосъ Церковь свою, ейже адова врата не одолѣють и т. д. и т. д.“ Такъ, что всѣ котрѣ осмѣляються отрицати главенство св. Петра, повиннѣ откинути отъ себе такъ св. Писаніе, якъ ученіе св. отцовъ и вѣру первыхъ христіянскихъ столѣтій.

32. Наслѣдники св. Петра.

1. Христосъ свою Церковь основавъ, чтобы она стояла и дѣйствовала до конца свѣта. Такожъ пообѣцявъ апостоламъ, якъ першимъ наставникамъ Церкви своеѣ, что: **„Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка“** (Мт. 28. 20) Петрови же окреме пообѣцявъ, что его, якъ основу, скалу николи не перемогуть силы пекелны. Но понеже Христосъ наставниковъ Церкви не обдаровавъ безсмертіемъ, слѣдовательно ихъ власть, (ихъ урядъ) мала перейти на другихъ и такимъ образомъ позостати до конца свѣта.

Головно верховна власть св. Петра не могла счезати, но мала перейти на наслѣдниковъ св. Петра. Бо если потребный бывъ головный пастырь въ особѣ св. Петра, коли еще число вѣрниковъ малое было, якъ бы не бывъ потребный теперь, коли число вѣрниковъ выросло на 300.000.000. Если потребный бывъ головный пастырь для сохраненія единства вѣры тогды, коли у всѣхъ христіанъ была „одна душа и одно сердце“, якъ бы не была потреба на верховного пастыря въ позднѣйшихъ столѣтіяхъ, коли всяка ересь и лжеученіе разрывали христіянское стадо? Не можеме предполагати, что Христосъ только на тыхъ христіянъ думавъ, котрѣ за часовъ св. Петра жили и другихъ оставивъ бывъ безъ головного пастыря, безъ ключей царства небесного и безъ твердокаменноѣ основы.

2. На кого перейшла верховна власть апостола Петра? Где глядати того епископа, котрый себе наслѣдникомъ св. Петра держить и ци мае на то право?

а) Интересантное дѣло, что никто изъ епископовъ, ни константинопольскій, ни московскій, ни другѣ не смѣли и не смѣють

себе наслѣдниками св. апостола Петра держати — окремъ одного, **римского епископа**. Епископы города Рима всегда, заразъ по смерти св. Петра считали себе наслѣдниками св. Петра и не только въ епископствѣ, но и въ управленію цѣлоѣ Христовоѣ Церкви. И то на основѣ того, что св. Петръ веденый святымъ Духомъ удався до Рима, и отъ 42 года до 67-го т. е. за 25 роковъ бывъ епископомъ римскимъ и управителемъ Христовоѣ Церкви; въ Римѣ умеръ и тамъ спочиваютъ его тѣлеснѣ останки.

Противники Христовоѣ Церкви, чтобы оправдати свою схизму и ересь, осмѣлилися въ минувшинѣ твердити и то, что св. Петро и не бывъ въ Римѣ. Но противъ сего тверджения можеме поставити цѣлькомъ достовѣрнѣ доказы. Самъ св. Петро въ своемъ посланію пише: „**Цѣлуетъ вы иже въ Вавилонѣ соизбранная** . . “ (І. Петр. 5, 13). Подъ Вавилономъ же розумѣли про поганску его роспусту городъ Римъ; старый Вавелъ въ тыхъ часахъ уже давно въ руинахъ бывъ. Св. Игнатій († 107) пише къ Римлянамъ: „Я не можу вамъ такъ розказовати якь Петръ и Павелъ“. Около 200-го года римскій пресвитеръ **Кай** споминае, что онъ годенъ указати, где св. Петро на ватиканскомъ горбѣ и св. Павелъ на улицѣ Остія пострадали за Христа (Ев. 1, 1). Самъ Harnack великій противникъ каѳолическоѣ Церкви признае, „что старое преданіе о перебыванію св. Петра въ Римѣ есть **достовѣрнымъ историчнымъ фактомъ**.“ (Die chronologie der altchr. Lit. I. 244). На основѣ сихъ (и другихъ инщихъ) доказовъ, днесь не есть ученого чоловѣка, кто бы смѣвъ отрицати перебываніе св. Петра въ Римѣ.

б) Первенство римского епископа, якъ наслѣдника св. Петра совершенно признали **всѣ христіяне** первыхъ столѣтій. Св. Игнатій († 107) называе римску церковь „предсѣдателькою союза любви (Церкви)“ (къ Римл. 1). **Тертулліанъ** († 220) римского епископа именуе „владыкою владыкъ“. Св. **Иреней** († 202) каже, что съ римскою церковью „**проеѣ высшое первенство**, всѣ церкви маютъ согласнѣ быти“ (Adv. haer. III. 3).

Свѣтлымъ доказомъ первенства римскихъ епископовъ есть случай въ Коринѳѣ, что отбывся въ 91-омъ року, таже еще въ тыхъ часахъ, коли жили люди, котрѣ чули и видѣли Христа Спасителя. Въ Коринѳѣ повстали якѣсь безпорядки; отъ Коринѳа не далеко въ Ефесѣ живъ еще Христовъ апостолъ св. Іоанъ. Однакожъ, коринѳяне для полагодженія спора не пошли до Ефеса, до апостола, но отправилися до далекого Рима, где уже третій наслѣдникъ св. Петра, св. Климентъ сидѣвъ на папскомъ престолѣ. Значить, вѣрники добре знали, что верховна власть не у апостола Іоана есть, но у наслѣдниковъ св. Петра.

И Климентъ такожъ знавъ. Принявъ депутацію и коринѳянамъ написавъ, что „если декотрѣ не послухаютъ того, что

Христосъ *черезъ насъ вѣщавъ*, най знають, что ихъ душамъ угрожае велика опасность" (къ Кор. посл. 59). Видно, что св. Климентъ убѣжденый бывъ въ томъ, что онъ власть мае не только въ римской епархіи, *но и на далекомъ Востоцѣ*, якъ верховный пастырь. А коринѳяне, коли достали посланіе папы Климента не только, что не противостали, но въ такомъ почтенію держали письмо папы, что еще довго за „апостоломъ" явно въ церкви читали посланіе папы Климента.

в) Само такъ было и въ позднѣйшихъ столѣтіяхъ. Въ II. столѣтію, коли повставъ споръ межи азійскими епископами о святкованію св. Пасхи, односяться споряче стороны до епископа римского, св. Виктора. Сей справу вырѣшивъ, а коли гдеякѣ не хотѣли его послухати, загрозивъ имъ выключеніемъ изъ Христовоѣ Церкви. Еретики первыхъ столѣтій все спѣшили до Риму, чтобы оправдатися, бо знали, если римска церковь признае ихъ науку доброю, то признае и цѣла Церковь. Въ первыхъ столѣтіяхъ всѣ ереси осудженѣ были римскимъ престоломъ. Римскій папа Келестинъ (422—432) выключивъ изъ Церкви архіепископа константинопольского про его еретичну науку. Всѣ римскѣ отцы отъ початку свѣдомѣ были своеѣ верховноѣ власти, что св. Левъ (440—461) выражае сими словами: „Въ особѣ моего недостоинства слѣдуе смотрѣти того и почитати того, въ комъ (св. Петрѣ) перебывае попеченіе надъ всѣми пастырями и чіе достоинство не з ч е з а е навѣть въ недостойномъ наслѣднику" (Минь. Т. 54. ст. 153). Творы св. отцовъ такожъ и богослужебнѣ книги восточноѣ Церкви наповненѣ суть выразами, котрѣ найлѣпшими доказами суть того, что в е с ь х р и с т і я н с к і й с в ѣ т ъ до Фотія и Керуларія повно признавъ первенство римского отца и почитавъ его якъ намѣстника Христа на земли.

Интересантное дѣло, что сихъ римскихъ отцовъ, котрѣ собѣ приписали найвысшу верховну власть и схизматики почитають святыми, называють ихъ стовпами православія, величають ихъ въ своихъ богослужебныхъ книгахъ и устанавляють для нихъ святочнѣ дни. Такъ: 2-го января св. Силвестеръ, 18-го февруара св. Левъ Вел., 12-го марта св. Григорій, 8-го апрѣля св. Келестинъ, 25-го новембра св. Климентъ и т. д.

Если сесѣ папы были властолюбцами и незаконно собѣ присвойовали верховну власть въ Церкви, на что ихъ „православна" Церковь считае святыми и восхваляе ихъ пѣснями?

„Папа" есть грецкое слово и только значить якъ отець; изъ першу всѣхъ епископовъ такъ называли; отъ VI-го столѣтія сталася сія назва окремою назвою римскихъ отцовъ.

3. Наслѣдники прочихъ апостоловъ суть епископы и ихъ помочники, священики; и понеже начальникомъ апостоловъ бывъ св. Петро, слѣдовательно законными наслѣдниками апостоловъ суть лишь тоты епископы и священики, котрѣ признають наслѣдника св. Петра за головного пастыря, и въ вѣрности къ апостольскому престолу сповняють свои душпастырскѣ повинности.

33. Правдива Христова Церковь.

Много религiйныхъ товариствъ находиться, котрѣ держать себе правдивою Церковiю Христа, хотя Христосъ выразно лишь одну Церковь основавъ, одну вѣру проповѣдавъ и одну голову поставивъ на чолѣ тоѣ Церкви. „**На семъ камени созиждꙋ Церковь мою**“, а не Церкви мои, говоривъ Христосъ. Правдива Церковь лишь одна може быти, якъ и правда лишь одна, и другѣ мають быти ложными. Всѣ церкви уже изъ того огляду не могуть быти правдивыми, бо въ головныхъ истинахъ рѣзко противляться собѣ.

Христосъ хотячи, чтобы всѣ люди вступили въ правдиву Церковь, мавъ еѣ заосмотрѣти такими признаками изъ котрыхъ легко може еѣ кождый спознати. Никео-константинопольскiй соборъ (325 и 381) на основѣ словъ Христовыхъ чотыри такѣ признаки правдивоѣ Церкви установивъ, именно: Церковь Христова мае быти: едина, свята, соборна (каѳолическа) и апостолска. Въ которомъ религiйномъ товариствѣ сесѣ признаки найдуться, то есть Церковь Христова.

1. Христова Церковь мае быти едина. За се молився Христосъ на тайной вечери: „**Отче святый... да бꙋдꙋтъ едино якоже мы едины есмы**“ (Io. 17, 22) и за то давъ Церкви своей одного верховного пастыря, св. Петра. Онъ самъ сказавъ: „**Всяко царство само въ себѣ раздѣлшся запꙋстѣетъ и домъ на домъ падетъ**“ (Лк. 11, 17).

Сiя едность находиться лишь въ христiянско-каѳолической Церкви. На еѣ организованость, на еѣ чудесну едность съ удивленiемъ смотрить цѣлый свѣтъ. Всѣ греко- и римо-каѳолики на цѣломъ свѣтѣ одну саму тоту вѣру исповѣдують, не есть найменшоѣ розницѣ межи ними въ вѣрѣ, однѣ тайны уживають и что есть найсвѣтлѣйшимъ признакомъ ихъ едности, всѣ стоять подъ управленiемъ одного пастыря. За найменшу змѣну въ вѣрѣ слѣдуе выключенiе изъ Церкви.

Якъ далеко стоить отъ сеѣ едности восточна „православна“ (схизматицка) церковь. Розпала на 15 автокефальныхъ народныхъ церквей, на чолѣ котрыхъ отъ константинопольского патрiарха цѣлькомъ независимѣ управителѣ стоять. Подъ управою колись такого славного константинопольского патрiарха остало лишь невеликое число „православныхъ“, живучихъ на области одноѣ *турецкоѣ* державы; *греки* отступили отъ него года 1833, россiяне г. 1589, булгаре г. 1870, сербы 1879, румуны 1882 и т. д. А въ вѣрѣ якое у нихъ единство? О семъ „единствѣ“ оденъ россiйскiй священикъ М. Чельцовъ такъ пише: „Кромѣ насъ русскихъ вѣру православну держать греки и балканскѣ славяне и чтоже? Православiе всѣхъ сихъ народовъ одно и тоже? Говорячи съ балканскимъ православнымъ ци не учуеме отъ него такѣ новости, такѣ мнѣнiя, что являються намъ чужими и странными“? И указуе на примѣры. На Руси не перекращають переходячихъ на „православну“ (схизматицку)

вѣру римо-каѳоликовъ, а въ Греціи перекрещають; греки считають болгаръ отступниками, а россійска церковь нѣтъ. Туй або одна, або друга сторона помиляеся. А кто мае власть розсудити, кто изъ нихъ мае правду? Русскѣ „православнѣ?“ ци „православнѣ“ греки? На конци заключае Чельцовъ: „Мы, однаково, всѣ называемеся православными, бродиме въ розличнѣ стороны, бродиме въ повномъ пересвѣдченю, что то есть дорога и истиный путь“ (Церк. Общ. Жизнь 1907. 387).

Само такъ и у *протестантовъ* не есть едности ни въ вѣрѣ, ни въ церковномъ управленію. Розпали на больше якъ сто сектъ, котрѣ межи собою жадноѣ связи не мають. Добре замѣтивъ Наполеонъ: „Днесь больше якъ 70 протестантскихъ сектъ познаеме, но если бы позвѣдали отъ кождого протестанта о его вѣроисповѣданію, числили бы'сьме больше якъ 70.000“.

2. Христова Церковь мае быти свята. Правѣ на то она основана, чтобы черезъ свою науку, св. тайны людей приводила до святости. На тайной вечери Христосъ молився къ Отцу: „**Свѧти ихъ во истинѹ твою**“ (Io. 17, 17). Христіянско-каѳолическа Церковь есть свята. Еѣ наука заохочуе вѣрниковъ на святое житье, еѣ св. тайны надприродною силою наповняють людей, чтобы могли богобойно жити. Одиноко хр.-каѳол. Церковь спознала и выкорыстала велику выховуючу силу св. сповѣди и частого причащенія. Въ лонѣ еѣ на много тысячъ ступае число святыхъ, котрыхъ святость самъ Богъ доказавъ чудесами; въ монастыряхъ монахи и монахинѣ высокою степенею святости блестять и превеликое есть число и тыхъ свѣтскихъ вѣрниковъ, котрѣ межи безбожниками совершенное христіянское житье провадять. Статистика вповнѣ оправдае той фактъ, что где греко- або римо-каѳолики бывають, много менше злочиновъ случаються, якъ тамъ, где друга вѣра мае своихъ вѣрниковъ.

У схизматиковъ только слабѣ слѣды сеѣ святости можно найти. Хотяй они мають св. тайны Христовоѣ Церкви, мають безкровну жертву Христа, понесли съ собою въ схизму и науку Христову (хотяй не повну), однакожъ не годнѣ достаточно выкорыстати сесѣ дорогоцѣнности Христовоѣ Церкви и звертати ихъ на пользу вѣрниковъ. Проповѣдями не углубляють духовну жизнь вѣрниковъ, частоѣ сповѣди и частого причащенія не есть у нихъ въ уживанію, въ семинаріяхъ и монастыряхъ не Христовымъ духомъ, но свѣтскимъ свѣтоглядомъ наповняються слуги Божѣ (Православіе и Каѳоличество. Царьгородъ. Церк. Вѣстникъ 1905. № 19). Однакожъ найдуться одиницѣ, котрѣ жіючи въ росколѣ bona fide (не знають, что ихъ вѣра не есть Христовою) и черезъ се належать *душою* до хр.-каѳол. Церкви и достигнуть менше-большое совершенство христіянского житія. Надъ схизматиками совершилися слова Спасите-

ля: **„Якоже розга не можетъ плода сотворити о себѣ, аще не будетъ на лозѣ; тако и вы аще въ мнѣ не пребудете“** (Іо. 15, 4). *Протестанты* откинули отъ себе св. жертву Евхаристіи и евангелскѣ совѣты и много изъ св. таинъ. Основателѣ ихъ вѣроисповѣданій далеко стояли отъ святости и понеже по ихъ науцѣ для спасенія доста сама вѣра, а добрѣ дѣла не суть потребнѣ, вѣрники и не стараються на высшу степень совершенства.

3. Церковь Христова мае быти соборна, т. е. каөолическа, что только значить, что она есть основана для всѣхъ народовъ и для всѣхъ вѣковъ. Христосъ казавъ къ апостоламъ: **„Шедше убо научите вся языки... и азъ съ вами есмь въ вся дни до скончанія вѣка“** (Мт. 28, 19).

Грецкое слово „каөолическій“ только значить, якъ *соборный, загальный, всеобщій*, котра назва уживана была уже въ І-омъ столѣтію. Св. Игнатій († 107) ученикъ св. Іоана апостола пише: „Где Христосъ, тамъ и *каөолическа* Церковь“ (Smyrn. 8) и св. Кирилъ Іерусалимскій такъ напоминае одного свого ученика: „Якъ ты въ своей подорожи зайдешь въ чужій городъ не звѣдайся: где есть храмъ Божій? Бо такъ называють и еретики домъ своихъ собраній. И такъ не звѣдайся: где есть церковь? Но говори такъ: Где есть *каөолическа* церковь. Бо то есть правдивое имя нашоѣ св. церкви, нашоѣ спольноѣ матери“ (Cat. 18, 26).

Христіянска каөолическа Церковь есть не только по назвѣ, но и въ дѣйсности каөолическа, т. е. загальна. Она обнимае въ лонѣ своемъ всѣ народы, розширена есть на цѣломъ свѣтѣ, существуе отъ початку, и изъ дня на день росте. Число греко- и римо-каөоликовъ выносить 300 милліоновъ, межи котрыми мѣсто мають всѣ народности, всѣ державы, всѣ части свѣта. Миссіонары еѣ дѣйствують въ всѣхъ кутахъ земли и всягды розносять свѣтло Христовоѣ вѣры.

Другѣ церкви не могуть себе загальными, каөолическими называти. Бо они не походять отъ Христа и зато и не существовали всегда. Схизматицка церковь повстала въ XI-омъ столѣтію, а протестантска въ XVI-омъ. И не суть по цѣлому свѣту розширенѣ. Схизматики жіють выключно на восточной части Европы, головно межи славянами, а протестанты въ германскихъ державахъ. Схизматики не мають жадного члена межи англичанами, италійцами, нѣмцами, мадярами, французами, испанцами и т. д. Доки каөолики находяться такъ межи найкултурнѣйшими, якъ межи цѣлькомъ дикими народами. Не думають на наверненіе поганскихъ народовъ и зато число ихъ не убольшаеся. Число вѣрниковъ россійско-православноѣ церкви выносить 110 миліоновъ и 20 миліоновъ грецко-православноѣ церкви, доки греко- и римо-каөоликовъ есть 300 миліоновъ. Однакожъ схизматицка церковь такожъ каөолическою называе себе, но чтобы по-

крывати недостатокъ свого каѳолицизма, говорить, что: „Православна церковь называеся каѳолическою не изъ згляду на еѣ дѣйстный обширъ, но изъ зглядy на еѣ *призначеніе*“ (Семака. Наука Догм. ст. 83). Розширеніе „православія“ на Подкарпатской Руси пригадуе чоловѣку слова Тертулліана: „Они (т. е. еретики) не на то стараються, чтобы навертали поганскѣ народы, *но на то, чтобы одвертали нашихъ*“ (De praescr. C. 42).

4. Христова Церковь на конци мае быти а п о с т о л с к а. Се только значить, что еѣ н а у к а и у п р а в и т е л ѣ суть отъ апостоловъ и что науку апостоловъ ни въ чомъ не змѣнили. Одинока хр.-каѳ. Церковь существуе отъ апостолскихъ часовъ и еѣ головнѣ пастырѣ римскѣ отцы суть непрерывными наслѣдниками св. Петра апостола; наука еѣ есть сама тота, что апостолы проповѣдали передъ многими столѣтіями.

Всѣ другѣ церкви лишь *отпали* отъ каѳолическоѣ Церкви. Свое начало таже не отъ Христа мають, но отъ людей. (Кальвинъ, Лутеръ и т. д.). Епископы схизматицкѣ хотяй суть посвящеными епископами, но понеже оторвалися отъ св. Петра, отъ основы Церкви, считаються *отступниками* и незаконными наслѣдниками апостоловъ. Якъ апостолы связанѣ были съ св. Петромъ, такъ мають и наслѣдники апостоловъ, епископы въ связи быти съ наслѣдниками св. Петра, съ римскими архіереями. Бо якъ и св. Амврозій († 397) каже: „где Петро, тамъ и Церковь“. Такожъ и въ *вѣрѣ* не держаться до ученія апостоловъ, бо не принимають главенство св. Петра и его наслѣдниковъ, исходженіе Духа святого отъ *Отца* и *Сына*, неправильно толкують ученіе о чистилищѣ и т. д. Доки всѣ другѣ церкви оторвалися отъ хр.-каѳолическоѣ Церкви про даяку причину, доти на гр.-каѳ. Церковь еще никто не смѣвъ казати, что она повстала колись позднѣйше изъ даякоѣ другоѣ вѣры.

Понеже всѣ чотыри признаки одиноко лишь въ христ. каѳолической Церкви находяться, зато только она есть правдивою Христовою Церковію.

34. Непомыльность Христовоѣ Церкви.

Церковь Христова лишь въ томъ случаю способна людямъ Христову науку проповѣдати, если съ найбольшою певностію знае, что учивъ Христосъ. Христосъ таже повиненъ бывъ обдаровати свою Церковь д а р о м ъ н е п о м ы л ь н о с т и въ ученію науки христіянскоѣ, иншакъ Церковь Христова могла бы впасти въ заблужденіе. А понеже Христосъ сего не може допустити, зато Христова Церковь въ ученію вѣры и моральности по установленію Христа н е п о м ы л ь н а есть.

1. Непомыльность Церкви свѣдчать слова Христа: „**И азъ оумолю Отца и иного Оутѣшителѧ дастъ вамъ, да бѹдетъ**

съ вами въ вѣки. Дꙋхъ истины... той вы наꙋчитъ всемꙋ и воспомянетъ вамъ вся, яже рѣхъ вамъ" (Io. 14, 16). Христосъ туй называе св. Духа духомъ и с т и н ы, чтобы означати, что дѣятельностію Духа святого буде головно сохраняти апостоловъ и Церковь отъ всякоѣ помылки и блуда въ проповѣданію вѣры.

Потомъ пообѣцявъ Церкви своей, что „**врата адова не одолѣютъ ей**". Но найлѣпше тогды была бы Церковь побѣджена силами пекельными, если отступила бы въ проповѣданію науки Христа отъ правды, и учила бы ложь и неправду.

Св. Павелъ Церковь называе „**столпомъ и оутвержденіемъ истины**" (Тим. 3, 15), чимъ она не могла бы быти, если могла бы впасти въ заблудженіе.

Христосъ пожадае отъ людей, чтобы Церковь такъ слухали, якъ его самого; если бы Христова Церковь не была обдарована даромъ непомыльности, всѣ люди впали бы въ заблудженіе, коли послухають тоту Церковь, котра помылитися може.

2. Но даръ непомыльности не есть дана всѣмъ членамъ Церкви, лишь тымъ, котрѣ повиннѣ проповѣдати слово Божое, т. е. учительскому уряду. Сей у ч и т е л ь с к і й у р я д ъ составляли по вознесенію Христа св. Петро и прочѣ апостолы; по ихъ смерти сесь урядъ перейшовъ на ихъ наслѣдниковъ, на римского отца и на епископовъ, котрѣ днесь с о в о к у п н о составляють учительскій урядъ Христовоѣ Церкви.

Не кождый епископъ о к р е м е обдарованый даромъ непомыльности, только ц ѣ л а к о л л е г і я е п и с к о п о в ъ на чолѣ съ римскимъ епископомъ. Одинокій епископъ може помылитися въ вѣрѣ, но что всѣ епископы согласно съ римскимъ отцемъ учать, въ томъ они помылитися не могуть, бо тогды въ заблудженіе упала бы цѣла Христова Церковь.

Учительскій урядъ Церкви выконае свою дѣятельность головно на *вселенских соборах*. На такій вселенскій соборъ мають запрошенѣ быти *всѣ епископы* и рѣшеніе собора мае быти *потвердженое* римскимъ епископомъ. Вселенскихъ соборовъ было до теперь 20; схизматики принимають изъ сихъ лишь 7. Всѣ вселенскѣ соборы были созванѣ, або самыми римскими отцами, або ихъ дозволеніемъ, а рѣшенія такожъ потвердженѣ наслѣдниками св. Петра.

Св. Өеодоръ Студита *столпъ православія* пише къ папѣ Льву: „Они (иконоборци) осмѣлялися созвати соборъ, хотя они соборъ православный составляти не могуть *безъ вашого вѣдома*" (Посл. 1. 33). Се признають и новѣйшѣ богословы схизматицкѣ. *П. Малицкій* пише въ своей исторіи Церкви (Т. II. ст. 132) „соборъ (иконоборческій) открытъ былъ въ 754 г., на немъ было 338 епископовъ, но не было ни однаго патріарха, *ни представителей римского папы*. Такимъ образомъ по своему составу этотъ соборъ не подходилъ подъ типъ *вселенскаго собора*".

3. Но не все можно держати вселенскихъ соборовъ; въ першихъ трьохъ столѣтіяхъ се цѣлькомъ невозможно было, а свѣтска власть и въ будучности хоть коли може заборонити зѣздъ єпископовъ на вселенскій соборъ (на пр. подчасъ всесвѣтноѣ войны). Зато Христосъ думаючи на се, заботився о томъ, чтобы его Церковь и въ такихъ случаяхъ не зостала безъ непомыльного форума. Кромѣ цѣлого учительского уряда подавъ Христосъ и св. Петру и его наслѣдникамъ даръ непомыльности, коли якъ верховнѣ учителѣ ex cathedra для цѣлоѣ Церкви рѣшаютъ въ дѣлѣ вѣры и моральности.

Ся правда опираеся на слѣдуючихъ словахъ Спасителя:

а) Христосъ пообѣцявъ Петрови, что онъ буде основою Церкви, черезъ что Церковь стане такою сильною, что и пекло не переможе еѣ. Сія твердость и сила основы, повинна указатися передовсѣмъ въ непоколебимости въ вѣрѣ. Якъ могуть быти св. Петръ и его наслѣдники фундаментами вѣры, коли они сами въ ней помылятися могуть? Св. Петро и его наслѣдники суть по приказу Христа головными пастырями. Если головнѣ пастырѣ могуть помылитися въ вѣрѣ, тогды цѣлое стадо Христово заведуть въ заблудженіе!

б) Христосъ такъ говоривъ до св. Петра: „Симоне, Симоне се сатана проситъ васъ, дабы сѣялъ яко пшеницу. Азъ же молихся о тебѣ да не оскудѣетъ вѣра твоя и ты нѣкогда обращся, утверди братію твою“ (Лук. 22, 31). По словамъ Христовымъ св. Петро мае потвердити братовъ своихъ въ вѣрѣ; но съ сею повинностію св. Петра связана и обязанность вѣрниковъ согласовати вѣру свою съ вѣрою верховного пастыря. И такъ если св. Петро и его наслѣдники могли бы помылитися въ вѣрѣ, тогды всѣ вѣрники мали бы за ними ити въ заблудженіе. А сего Христосъ не може допустити.

в) Сіе ученіе о непомильности римского отца не есть новое. Римскѣ отцы въ первыхъ столѣтіяхъ сами осудили еретиковъ; восточнѣ отцы не разъ прибѣгали въ важнѣйшихъ сомнѣніяхъ вѣры до римского престола. На соборахъ отцы часто безъ всякого совѣщанія принимали готовое рѣшеніе римскихъ отцовъ и восклицали: „Петро черезъ Льва вѣщавъ, анатема тому, кто не такъ вѣруе“ (Халкед. соборъ 451), або на VI-омъ всел. соборѣ (680): „Черезъ Агаѳона Петро говорить“ казали отцы собора. Словомъ такъ восточна, якъ и западна часть Христовоѣ Церкви держалися до словъ св. Иренея († 252) „Съ сею Церковію (т. е. римскою) про еѣ высшое первенство всѣ церкви маютъ быти согласнѣ, бо она всегда сохранила апостолское преданіе“ (Adv. haer. III, 3). Подобно говорить и св. Августинъ: „Рѣшенія двохъ соборовъ посланѣ до апостолского престола; звотки пришовъ отвѣтъ; симъ дѣло докончено“ (Sermo 131, 10). Отъ того часу уживана пословица: Roma locuta, causa finita. Римъ повѣвъ—дѣло скончено.

На ватиканскомъ соборѣ р. 1870 только выголосили и

точно определили смыслъ сего догмата, бо не было всѣмъ ясно коли и подъ якими условіями есть римскій отецъ непомыльный. Ватиканскій соборъ не запровадивъ ничого нового если се новость, тогды всѣ соборы завели новости, бо кождое точное опредѣленіе вѣры въ свое время видиться новымъ.

Схизматики и протестанты люблять непомильность папы такъ толковати, якбы папа бывъ *безгрѣшный.* Се изъ каѳоликовъ никто не вѣруе. Кождый чоловѣкъ грѣшный, хиба Пречиста Дѣва была сохранена отъ всякого грѣха. И то не правда, что римскій отецъ есть непомыльный въ всѣхъ вопросахъ науки и т. д., бо его непомыльность ограничена выключно на вопросы *вѣры и моральности* и то лишь тогды, коли *якъ верховный учитель чтось торжественно опредѣляе обязательно для цѣлоѣ Церкви.*

35. Единоспасительна Христова Церковь.

1. Христосъ на то основавъ свою Церковь, чтобы она научала людей на познаніе и почитаніе Бога и ихъ къ вѣчному спасенію вела. Слѣдовательно кождый чоловѣкъ повиненъ быти членомъ сеѣ Церкви, бо иншого товариства Христосъ не основавъ на сію цѣль. Кто таже хоче прійти на истинное познаніе Бога и достигнути свое блаженство безсмертное, повиненъ быти членомъ христ. каѳол. Церкви. Се коротко выражаеся такъ: „Внѣ Церкви не есть спасенія" (Extra Ecclesiam non est salus). Св. Кипріянъ каже: „Тому не отецъ Богъ, кому Церковь не мати. Якъ внѣ корабля Ноя никто не спасся, такъ не спасеся никто внѣ Церкви" (Sermo 268, 2).

Однакожъ се не такъ треба розумѣти, что кождый, кто не есть въ Церкви хр. каѳолической, душевно пропаде. Бо кто безъ своеѣ вины жіе внѣ каѳол. Церкви, но по своему найлѣпшому знанію сповняе волю Божу, належить до души, т. е. внутрено до Церкви каѳолическоѣ и такъ може спастися. Но кто изъ своеѣ вины не вступить въ хр. каѳ. Церковь, або изъ неѣ выступить, той не може спасеный быти.

Постановити, что кто жіе *изъ своеѣ вины* внѣ Церкви, хиба самъ Богъ може. Одно певное, что кто внѣ Церкви жіе, тому тяжко спастися. Бо у другихъ религійныхъ товариствахъ, якъ у протестантовъ, не есть ни сповѣди, ни иншихъ таинъ, котрѣ чоловѣка очищають отъ грѣха и подають ему Божу благодать. У схизматиковъ такожъ не е повноты благодати, и ихъ священики не мають законноѣ власти розрѣшити грѣшниковъ, хиба на смертельной постели. Якъ черезъ воду плаваючи тяжше прейти на другій берегъ, якъ черезъ мостъ, такъ большѣ трудности находяться въ досягненію вѣчного блаженства внѣ Церкви, якъ въ Христовой Церкви.

Изъ другоѣ стороны же не всѣ, котрѣ находяться въ хр. каѳол. Церкви станутъ спасеными. И туй находяться грѣш-

ники, або легкомысленѣ, котрѣ въ грѣхахъ жіють и легковажать великѣ благодати хр. каѳол. Церкви. Сесѣ належать лишь до *тѣла* Церкви, а не до души.

2. Грѣшное и цѣлькомъ безосновное е тое твердженіе, что кожда вѣра добра, лишь обы чоловѣкъ честный бывъ. Такій индиферентизмъ, така религійна ровнодушность есть нерозума уже изъ тоѣ причины, что рожнѣ религіи голосять не разъ цѣлькомъ противнѣ истины, изъ котрыхъ лишь одна може быти правдива. Есть велика неблагодарность противъ Христа, бо представляе Христовѣ слова, его благодатнѣ дѣла, откупленіе отъ грѣха и т. д. незначительными, другорядными рѣчами. Есть нечестное, бо если ктось свою вѣру держить за правдивою, тогды повиненъ держати тоту; а если сомнѣваеся, повиненъ глядати правду. Туй иншого выбора не есть. Христосъ выразно сказавъ: „**Иже нѣсть съ мною, на мя есть**" (Лук.11, 23).

Належати до Хр. католическоѣ Церкви есть *великое дѣло.* Чоловѣкъ черезъ се стане членомъ мистичного тѣла Христа. Стане его братомъ, пріятелемъ. Сіе товариство подало культуру цѣлой Европѣ и всему свѣту, выховало святыхъ, мужовъ свѣтовоѣ славы и спасло культурный свѣтъ отъ варварскихъ племенъ. И днесь Христова Церковь есть одинокимъ прибѣжищемъ морального житя и найсмѣлѣйшимъ борцемъ правды Христовоѣ противъ безбожниковъ. Доки она стоить, доти стоить и христіянство. Еѣ упадомъ зникнуть всѣ другѣ религійнѣ товариства; за то пекельнѣ силы найлѣпше противъ неѣ направляють свои напады, бо инстинктивно чують, что единоко въ ней находиться сила и благодать Христа Бога. Она заслужить отъ всѣхъ своихъ членовъ якъ найбольшое почитаніе, щиру любовь и прилѣжну працу, чтобы могла сповнити свою благодатну задачу: *всѣхъ привести до Христа.*

ЧАСТЬ V.

О ПОСЛѢДНЫХЪ РѢЧАХЪ.

Смерть, судъ, пекло и царство небесное суть послѣдными рѣчами, бо съ кождымъ чоловѣкомъ на послѣдъ стаються. О нихъ Іисусъ Христосъ такожъ давъ обявленіе, чтобы люди и въ семъ дѣлѣ мали точнѣ и правдивѣ понятія.

36. Смерть и судъ Божій.

1. Смерть есть розлука души отъ тѣла. Она есть карою Бога за первородный грѣхъ. „**Якоже единѣмъ человѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть и тако смерть во вся человѣки вниде**" (Рим. 5, 12). Зато кождый чоловѣкъ повиненъ умерти, якъ на кождого чоловѣка перейшовъ грѣхъ прародителевъ нашихъ. . .

Христосъ своимъ откупленіемъ отнявъ „жало смерти" (І. Кор. 15, 56) съ тымъ, что праведникамъ пообѣцявъ невысказаемѣ радости царства небесного. По откупленію Христа смерть для христіянина есть „пріобрѣтеніе" (Фил. 1, 21), бо Христосъ своею крестною смертію **„смерть поправъ и сущимъ въ гробѣ животъ даровавъ"** (тропарь Воскр.).

Якъ певна смерть, такъ не певна година смерти. **„Не вѣсте дне и часа, въ оньже Сынъ человѣческій прійдетъ"** (Мт. 25, 13). Зато добрый христіянинъ стараеся такъ жити, чтобы не застала его смерть несподѣвано. Смертію кончиться житье чоловѣка на земли; по смерти не можно дѣлати ничого для спасенія.

2. Заразъ по смерти отбываеся судъ и рѣшаеся загробна доля чоловѣка. Сей судъ называеся особнымъ судомъ, на основѣ котрого душа чоловѣка пойде заразъ або въ царство небесное, або въ пекло, або въ чистилище. Туй перебывае она до загального (страшного) суда. **„Бысть умерти нищему и несену быти ангелы на лоно Авраамле; умре же и богатый и погребоша его"**. (Лук. 16, 23) каже Христосъ. Судія буде Христосъ. **„Отецъ бо не судитъ никомуже, но весь судъ даде Сынови"** (Іо. 5, 22).

3. На конци свѣта отбываеся страшный судъ. Спаситель се описуе слѣдуючими словами: **„Егда прійдетъ Сынъ человѣческій въ славѣ своей и всѣ святіи ангелы съ нимъ; тогда сядетъ на престолѣ славы. И соберутся передъ нимъ всѣ языци и розлучатъ ихъ другъ отъ друга, якоже пастырь розлучаетъ овцы отъ козлищъ. И поставитъ овцы одесную себе, а козлища ошуюю. Тогда речетъ царь сущимъ одесную его: прійдите благословенніи Отца моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царствіе небесное, отъ сложенія міра... Тогда речетъ и сущимъ ошуюю его: идите отъ мене проклятіи въ огнь вѣчный уготованный діяволу и ангеломъ его"** (Мат 25, 31).

Окремъ особного суда *потребный* есть и загальный, чтобы Божа справедливость выявилася передъ цѣлымъ свѣтомъ и чтобы черезъ се прославився Христосъ передъ всѣми людьми. До того праведники на загальномъ судѣ достануть повное удовлетвореніе, а злѣ повное пораженіе.

Часъ страшного суда никто не знае: **„О дни же томъ и часѣ никто не вѣсть, ни ангелы небесніи, токмо Отецъ мой единъ"** (Мт. 24, 36). По выголошенію суда **„идутъ сіи** (лукавѣ) **на муку, вѣчну праведницы же въ животъ вѣчный"** (Мт. 25, 46).

37. Царство небесное, пекло и чистилище.

1. Праведники, котрѣ не маютъ ніякого грѣха и освободженѣ суть отъ всякоѣ покуты, достануться до царства небесного. То есть мѣсто блаженства, где праведнѣ

оглядають лице Божое и въ товариствѣ святыхъ и ангеловъ наслаждаються вѣчною счастливостію.

Блаженство праведныхъ состоить въ томъ, что

а) они вѣчно оглядати будуть Бога, черезъ что познають его въ своемъ безмѣрномъ совершенствѣ. Сіе познаніе выкликуе у праведныхъ неограничену любовь къ Богу, что найсовершенѣйше задовольняе розумъ, волю и душу чоловѣка. „**Видимъ оубо нынѣ ıакоже зерцаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицꙋ**“ (І. Кор. 13, 12). Тогды вѣра перейде въ зрѣніе, надѣя въ посѣданіе, зостане только любовь, что на вѣки связуе чоловѣка съ Богомъ.

б) Они не будуть отчувати жадныхъ недостатковъ, душевныхъ журъ и болѣзней. „**И отиметъ Богъ всѧкꙋ слезꙋ отъ очію ихъ и смерти не бꙋдетъ ктомꙋ. ни плача, ни вопля, ни болѣзни не бꙋдетъ къ томꙋ...**“ (Апок. 21, 4).

в) Перебывати будуть вѣчно въ товариствѣ Іисуса Христа, Пр. Дѣвы Маріи, ангеловъ и святыхъ. Товариство сіе буде для нихъ зновь источникомъ великихъ радостей.

Однакожъ щастливость праведныхъ не буде однака. „**Кійждо свою мздꙋ пріиметъ по своемꙋ трꙋдꙋ**“ (І. Кор. 3, 8). Но за се не буде заздрости межи святыми, бо якъ св. Августинъ каже, кождый такій плащь достане изъ блаженства, якій до его поставы приспособленый.

Словами выражати блаженство царства небесного и приблизительно не можно. „**Ихже око не видѣ, и оухо не слыша и на сердце человѣкꙋ не взыдоша, ıаже оуготова Богъ любѧщимъ его**“ (І. Кор. 2, 9). Зато кождый мае всѣми силами старатися заслужити сію радость и вдячно перетерпѣти горкости и непріемности сего житя, „**бо недостойны страсти нынѣшнѧго времени къ хотѧщей славѣ ıавити сѧ въ васъ**“ (Рим. 8, 18).

2. До пекла достануться люди, котрѣ умерли безъ благодати освячаючоѣ. Святое Писаніе сіе мѣсто называе адомъ, або ґегенною.

Іисусъ Христосъ о пеклѣ и о его мукахъ часто говоривъ. Въ своей бесѣдѣ о концѣ свѣта выразно каже, что осудженѣ пойдутъ на огень вѣчный (Мт. 25, 46); тамъ мучиться и немилосердный богачъ; напоминае своихъ вѣрниковъ, чтобы не боялися тыхъ, котрѣ тѣло годнѣ убити, но тыхъ, котрѣ до ґегенны могуть веречи душу чоловѣка и т. д.

а) На основѣ ученія Христа пекло и пекельнѣ муки суть вѣчнѣ. На страшномъ судѣ судія такъ отзываеся до осужденыхъ: „**Идите отъ мене проклѧтіи на огнь вѣчный...**“ (Мт. 25, 41). И у св. Марка (9, 42) каже, что грѣшники мають „**внити въ огнь неꙋгасающій**“.

Не можно сказати, что вѣчна кара пекельна противляеся справедливости Божой, бо до пекла достанеся лишь затвер-

дѣлый въ грѣхахъ, кто цѣлькомъ отвернувся отъ Бога, кто есть его непріятелемъ. Кто такъ жіе, той самъ собѣ выбравъ таку долю. Кто на семъ свѣтѣ не хотѣвъ съ Богомъ жити, той най жіе и на другомъ свѣтѣ безъ Бога. Не было бы справедливое дѣло злымъ подати на другомъ свѣтѣ тоту радость, что богобойнымъ животомъ заслужили собѣ праведнѣ. Если ктось за великими держить муки пекельнѣ, той най подумае, что терпѣвъ туй на земли Сынъ Божій, вѣчный Богъ, коли съ нимъ обходилися люди, такъ якъ съ послѣднымъ розбойникомъ!

б) Муки пекла состоять въ томъ, что осудженѣ окончательно выключенѣ суть изъ ущасливляючого видѣнія Бога. „**Идите отъ мене . .** “ Се буде найбольша кара, бо симъ душа утратить то, что найлѣпше буде желати, утратить всю свою надѣю и чувствовати буде, что для неѣ все пропало... До того приходять всякѣ чувствительнѣ муки, что св. Писаніе огнемъ пекельнымъ называе. Буде тамъ плачъ и скрежетъ зубовъ, зла совѣсть буде для нихъ „**неусыпающимъ червомъ**“, и мучити буде ихъ страшное мѣсто пекла и мерзкое товариство лукавыхъ. Грѣшники будуть желати умерти, но не найдуть смерти. (Св. Іоанъ Зл.).

3. Тота душа, котра не есть обтяжена смертельнымъ грѣхомъ, лишь простительнымъ, або за свои тяжкѣ грѣхи на семъ свѣтѣ еще не покутовала, достанеся до чистилища (мытарство), где свои грѣхи спокутуе и потомъ допускаеся до царства небесного.

а) Что окремъ царства небесного и пекла существуе и мѣсто покуты, то явно такъ изъ св. Писанія, якъ и изъ св. Преданія. Въ ветхомъ завѣтѣ читаеме, что Юда Маккавейскій пославъ до Іерусалима 12000 драхмъ, чтобы приносили жертву за души усопшихъ вояковъ, бо „**преподобное и благочестивое помышленіе за оумершихъ молитися, яко да отъ грѣха очистятся**“. (2 Мак. 12, 46). Словомъ находиться мѣсто, где перебывають такѣ души померших, за котрыхъ можъ молитися, чтобы Богъ подавъ имъ отпущеніе грѣховъ.

Христова Церковь отъ початку молиться за упокоеніе душъ усопшихъ такъ въ св. литургіи, якъ въ отправѣ погребенія и въ парастасѣ. Хотя знае добрѣ, что за блаженыхъ въ царствѣ небесномъ уже не треба молитися, а за въ пеклѣ находячихся дарьмо молиться; явно, что есть одно третое состояніе душъ, изъ котрого есть высвободженіе. Се подпирае уже и здоровый розумъ людскій, бо люди изъ большоѣ части не суть ни цѣлькомъ добрѣ, ни цѣлкомъ злѣ, таже треба за свои крехкости дагде покутовати и такъ зайти въ царство небесное.

Схизматики и въ семъ дѣлѣ противляться ученію Христовоѣ Церкви, хотя и они моляться за усопшихъ. Навѣть въ ихъ церковныхъ книгахъ выразно *споминаеся* чистилище. Въ Четьи-Минеи (Москва 1905, кн. 7 ст. 533) россійскоѣ церкви

списано одно явленіе въ котромъ ангелъ - каже блаж. Ѳеодору: „Если въ души найдеся больше грѣховъ, якъ добрыхъ дѣлъ, тогда бѣсы (діаволы) *на якійсь часъ* задержують еѣ и запруть якъ бы въ темницу, где по дозволенію Бога мучать еѣ, доки душа не получить откупленіе отъ мукъ молитвами церкви и черезъ милостиню". Больше вѣровати и хр. катол. Церковь не пожадае.

Страданія ихъ подобнѣ до мукъ пекельныхъ, но утѣшае ихъ тота надѣя, что спасеніе свое уже не утратять и что муки чистилища суть дочаснѣ. Душамъ находячимся въ чистилищѣ можеме помочи и ихъ муки укоротити черезъ молитвы, добрыми дѣлами, отпустами и головно жертвою св. литургіи.

38. Воскресеніе мертвыхъ и конецъ свѣта.

Передъ страшнымъ судомъ воскреснуть всѣ мертвѣ, т. е. души усопшихъ злучаться знову съ своими тѣлами. Черезъ особный судъ лишь душа была нагороджена, або карана, на страшномъ судѣ достане свою нагороду, або кару и тѣло чоловѣка.

а) Ученіе о воскресенію мертвыхъ есть основнымъ догматомъ Христовоѣ Церкви. „**Чаю воскресеніе мертвыхъ**" каже символъ вѣры. И патріархъ Іовъ такъ утѣшае себе въ своихъ терпѣніяхъ: „**Вѣмъ, яко присносущенъ есть, иже имать искупити мя, и на земли воскресити кожу мою**" (Іов. 19, 25). Въ новомъ завѣтѣ такъ научае Христосъ: „**Аминь глаголю вамъ, яко грядетъ часъ, егда мертвіи услышатъ гласъ Сына Божія и изыйдутъ сотворшіи благая въ воскрешеніе живота, а сотворшіи злая во воскрешеніе суда** (Іо. 5, 28). Св. Павелъ же енергично защищае вѣру въ воскресеніе мертвыхъ словами: „**Аще воскресенія мертвыхъ нѣсть, то ни Христосъ воста, аще же Христосъ не воста, тще убо проповѣданіе наше, тща и вѣра наша**" (І. Кор. 15, 13).

Что якъ може Богъ собирати розсыпанѣ тѣлеснѣ останки чоловѣка, на то отвѣчае св. Августинъ такъ: „Кто могъ создати тѣло твое изъ ничого, той може и воскресити твое тѣло уже разъ сотвореное".

б) Что въ якомъ тѣлѣ воскресне чоловѣкъ, то такъ обясняе св. Павелъ: Якъ пшениця засѣяна въ землю згние, но на веснѣ посходить, такъ и наше тѣло мае пойти до земли и на конци свѣта воскресне на новое житье (І. Кор. 15, 35). Тѣло праведныхъ буде свѣтлое и прославленое, подобное до тѣла изъ мертвыхъ воскресшого Христа. „**Сѣется въ немощи, и востанетъ въ славѣ**" (І. Кор. 15, 43). Было слабое, востане крѣпкое, было смертное, воскресне якъ безсмертное. „**Подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися въ безсмертіе**" (І. Кор. 15, 53). Тѣло лукавыхъ буде темное и мерзкое, бо въ ихъ души не есть благодати освящаючоѣ.

в) Певное и то, что не всѣ однакимъ тѣломъ воскреснуть, бо „**ина слава солнцꙋ и ина слава лꙋнѣ и ина слава звѣздамъ . . . такожде и воскресеніе мертвыхъ**…“ (I. Кор. 15, 41. 42).

2. По страшномъ судѣ настане конецъ свѣта; теперѣйшній свѣтъ знищиться и на его мѣсто повстане новый. Св. Петро пише (2 Петр. 3, 10. 13). „**Прійдетъ день Господень ꙗко тать въ нощи, въ оньже небеса ѹбо съ шꙋмомъ мимоидꙋтъ,… землѧ же и ꙗже на ней дѣла сгорѧтъ… Нова же небеса и новы земли по обѣтованію его чаемъ, въ нихже правда**“.

И наука признае, что свѣтъ въ нынѣшномъ состоянію не може быти вѣчный. Сонце все лѣпше утрачае свое свѣтло и теплоту, прійде часъ, что вымре житье и земля и находитися буде въ такомъ состоянію въ якомъ есть уже теперь мѣсяць. Но легко можеся стати, что причиною конца свѣта буде велика катастрофа помежи небесными тѣлесами.

Коли настане конецъ свѣта, никто не знае. „**О дни же томъ и часѣ никтоже вѣсть, ни ангелы небесніи, токмо Отецъ мой единъ… сего ради и вы бꙋдьте готовы**“ (Мт. 24, 36, 44).

Однакожъ гдеякѣ знаки мають попередити конець свѣта:

а) Евангеліе проповѣдатися буде на цѣломъ свѣтѣ, чтобы кождый познавъ науку Христа;

б) великое число жидовъ навернеся, головно черезъ дѣятельность *Иліи*;

в) появиться *Антихристъ* и многихъ изъ христіянъ изведе и буде „**сѣсти въ церкви Божіей, аки богъ… егоже Господь Іисѹсъ ѹбіетъ дꙋхомъ ѹстъ своихъ**“ (II. Сол. 2, 3. 9).

г) „**Солнце повернетсѧ и лꙋна не дастъ свѣта своего, звѣзды спадꙋтъ съ небесе и силы небесныѧ подвигнꙋтсѧ**“ (М. 24, 29).

* * *

„Царю вѣковъ, нетлѣнному, невидимому, единому, премудрому Богу честь и слава въ вѣки вѣковъ, аминь“ (I. Тим. 1, 17).

СОДЕРЖАНІЕ.

ЧАСТЬ І.

Стор

1. Введеніе 3
2. Св. Писаніе 5
3. Св. Преданіе 7

ЧАСТЬ II.

4. Богъ 9
5. Свойства и совершенства Бога 10
6. Пресвята Тройца 13
7. Сотвореніе свѣта 15
8. Ангелы... 17
9. Сотвореніе чоловѣка... 19
10. Першѣ люди въ раю... 21
11. Ожиданіе Откупителя... 23
12. Христосъ-Богочоловѣкъ 25
13. Откупленіе рода людского 27
14. Пресвята Дѣва Марія 28
15. Духъ святый 32

ЧАСТЬ III.

16. Освященіе чоловѣка черезъ благодать Божу 35
17. О св. тайнахъ... 38
18. Тайна крещенія 40
19. Тайна миропомазанія... 43
20. Найсвятѣйша Евхаристія 44
21. Присутность Христа въ пресв. Евхаристіи 45
22. Св. Евхаристія, якъ причащеніе 48
23. Св. Евхаристія, якъ жертва 50
24. Тайна покаянія 53

Стор.
25. Части тайны покаянія 55
26. Отпустъ 57
27. Тайна елеопомазанія 58
28. Тайна священства 60
29. Тайна супружества 62

ЧАСТЬ IV.

30. Основаніе и цѣль Церкви 64
31. Первенство св. Петра 65
32. Наслѣдники св. Петра 68
33. Правдива Христова Церковь 71
34. Непомыльность Христовоѣ Церкви 74
35. Единоспасительна Христова Церковь 77

ЧАСТЬ V.

36. Смерть и судъ Божій 78
37. Царство небесное, пекло и чистилище 79
38. Воскресеніе мертвыхъ и конецъ свѣта 83

ДРУКАРСКѢ ПОХИБКИ:

Стор. 7. рядъ 4. мѣсто може=могуть; ст. 19. р. 10. отповѣдное=отповѣдна; ст. 30. р. 37. якось=якогось; ст. 34. р. 19. ничо=ничого; ст. 35. р. 7. пріобщену=придбану; ст. 39. р. 9. удаляеся=удѣляеся; ст. 39. р. 30. тайнъ=тайнамъ; ст. 41. р. 19. боливаніе=обливаніе; ст. 48. р. 10. прибывае=перебывае; ст. 53 р. 2. уповажненый=уповноважненый; ст. 60. р. 1. безосновна=безосновный; ст. 61. р. 17. потребно=потребна.